

المؤتمر الإسلامي

الصَّلَاةُ وَمَقَاصِدُهَا

لِلْحَكِيمِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ التِّرْمِذِيِّ

المنوفى ٢٨٥ هجرية

تحقيق
حسني نصر زيدان

معيد بكلية أصول الدين

تقديم
الدكتور عبد الحليم محمود

عميد كلية أصول الدين

١٩٦٥

مطابع دار الكتاب العربي بمصر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

« وأقم الصلاةَ طَرَفَيِ النَّهَارِ وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ

إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ . ذَلِكَ ذِكْرُكَ

فَلذاكرين »

« صدق الله العظيم »

فهرس الكتاب

الصفحة	الموضوع
• • •	• المقدمة
٣	• شأن الصلاة
١٣	• • • • • شأن الوقوف
١٤	• تفسير أنوار الكلمات
١٨	• تفسير التحيات لله
٢٠	• • • • • شأن العرس
٢١	• • • • • باب الوضوء
٢٢	• صورة الصلاة من بين الأفعال
٢٦	• محل الصلاة من الله عز وجل
٢٤	• تفسير القبول
٤٥	• أهل التلاوة
٧٥	• حديث البراءات
٨٧	• باب جوامع الكلام وتفسيرها
١٠٤	• • • • • عدد ركعات الصلاة
١٠٧	• • • • • تفسير المواقيت
١١١	• • • • • تفسير رضوان الله وعفوه
١٢٧	• • • • • تعليم الوضوء
١٣١	• منازل الصلوات من العباد
١٤٣	• • • • • كتابة الصلوات على المؤمنين
١٤٤	• • • • • شرح حديث البراءات
١٥٦	• • • • • حديث النعمان بن بشير في التسبيح
١٧٥	• • • • • الاستدراك وتصويب

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

« الحمد لله رب العالمين »

مقدمة

يقول الله تعالى : « وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون » .

وما كانت عبادة الإنس والجن من أجل نفع يصل إلى الله سبحانه من وراء ذلك ، فهو سبحانه غنى عن العالمين ، لا تنفعه طاعة ولا تضره معصية ، وإنما خلقهم من أجل عبادته ليكملهم بهذه العبادة ، وليصل بهم عن طريقها ليكونوا أهلاً للقائه سبحانه ، وليتجلى عليهم — إذا تركوا — بأنواره وإشراقاته .

وقد نوع لهم سبحانه العبادة ، فلم يجعلها على وتيرة واحدة حتى لا يملوا ، وحتى يكون في تنوعها تركيبة لجوانب متعددة وزوايا مختلفة من الطبيعة البشرية ، وحتى تناسب على تفاوت فيما بينها — مع كل الفطر والاستعدادات .

وفهم بعض الناس مراد الله سبحانه ، وفهموا توجيهه للبشرية نحو الكمال الذى يجب أن يصل إليه . كل من يرجو لقاء الله سبحانه ، وعلموا أن السعادة كل السعادة إنما هي في الإنطواء تحت اللواء الإلهي ، والدخول في الساحات الربانية ، فأخذوا « يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه » ، وأخذت جنوبهم تتجافى عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمعاً .

« إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة » . فإذا بقي المؤمن بعد أن باع نفسه وماله لله سبحانه ؟ فإنه ملك لله ، فإذا ما حقق واجبات

هذه الملكية ، ولم يفعل ما يفعله العبد الآبق : فقد أصبح في رعاية الله يتكفل به سبحانه ويرعاه في كل أموره — ما صغر منها وما كبر : « ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ، ويرزقه من حيث لا يحتسب ؛ ومن يتوكل على الله فهو حسبه » .

« من عمل صالحاً من ذكرٍ أو أنثى وهو مؤمن ، فلنجزيه حياءً طيبةً ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون » .

فَيَمَ قَوْمٌ عَنْ اللَّهِ كُلَّ ذَلِكَ ، فطبعوا الحياة بطابع العبادة ، وجعلوا من أعمالهم عبادة ، ومن حركاتهم عبادة ، ومن سكناتهم عبادة ، بل ومن أنفاسهم عبادة ، وجعلوا من الصنع محراباً ، ومن العمل معبدًا ، فكانت حياتهم عبادة ، وحاولوا جاهدين : أن يقرؤوا المثل الأعلى الذي أمر الله سبحانه رسوله صلوات الله وسلامه عليه — أن يكونه :

« قل إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين ، لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين » .

هؤلاء الذين استجابوا لله ورسوله — فلم تلهمهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإن كانوا من كبار التجار ، ومن كبار البائعين أو المشترين ، ولم يلهمهم عملهم الجاد في الصنع عن ذكر الله ، ولم ينفقوا وهم في المعامل أو في الوظائف عن رؤية الله — هؤلاء أخذوا في التاريخ لقباً معيناً وتسموا بتسمية خاصة هي « الصوفية » .

ومن أنبهم الحكماء الترمذى^(١) .

(١) حياته : هو أبو عبد الله محمد بن علي بن الحسن — أو الحسين — ابن بشر الملقب بالحكيم الترمذى . ولد في مدينة « ترمذ » حيث قضى بها معظم حياته ولفظ أنفاسه الأخيرة بها وقد اختلف آراء المؤرخين في تاريخ ولادته وتحديد لها

ولكنهم متفقون على أنه ولد في أوائل القرن الثالث الهجرى — وقد عاش ما يقرب من ٩٠ عاماً وتوفى حوالى سنة ٢٨٥ هـ أو سنة ٣٢٠ . ومكان وفاته لا يزال معروفاً حتى الآن في خرائب ترمذ القديمة . يقول « بارتولد » : « ونجد بين الأبنية في أطلال المدينة القديمة لترمز ضريح الولى أبى عبد الله محمد بن على الترمذى — وهو من المرمر الأبيض » .

وقد انفرد الترمذى من بين شيوخ الصوفية بهذا اللقب « الحكيم » لجملة أسباب نجملها فيما يلى :

أولاً : لأنه كان على معرفة بتركيب الجسم مما يدل على أنه درس الطب .
ثانياً : لأنه كان حريصاً على أن يجمع فى حياته وفى تأليفه بين الناحية الروحية القديمة للثقافة الإسلامية — وبين المذهب العقلى الذى جد فى عصره .
ثالثاً : لأنه كان أول مسلم بدت لديه براعم الأفكار الفلسفية الأغريقية . فكان بالتالى للمهد لمذهب العرفان فى التصوف الإسلامى .

رابعاً : لأنه قد خطا بالعالم الصوفية خطوة حاسمة فى سيرها الموفق المطرد . فهى لم تعد عنده مجرد أحوال نفسية ينتقل إليها الصوفى فى جلوته ، أو مشاعر ذاتية يحس بها فى خلوته — بل هى حقائق موضوعية لها كيانها المستقل وعالمها الخاص . وحكمة الترمذى فى تصوفه تبدو فى هذا التحليل البارع لطبيعة النفس الإنسانية . ومناهج السلوك الروحى . ونجد هذا واضحاً فى مؤلفاته العديدة ورسائله المتعددة . وبصورة خاصة فى كتاب « علم الأولياء » وكتاب « الحكمة » وكتاب « إثبات حلال الشريعة » وكتاب « ختم الأولياء » .

وقد قابل الترمذى فى حياته كثيراً من الصعاب والحن فقد شنع عليه

معاصروه. واتهموه بالكفر والبدعة بسبب هذه الآراء التي ضمنها كتيبه وخاصة رأيه في أن للأولياء خاتما كما أن للأنبياء خاتما — وأنه يفضل الولاية على النبوة محتجا بقوله عليه الصلاة والسلام في حق الأولياء « . . . ينبتهم النبيون والشهداء » . . . وقد نفى الترمذى من ترمذ إلى بلخ ورحل إلى نيسابور وتحدث بها — ورحل إلى مكة — كل هذا ذكره الحكيم الترمذى في رسالة بخط يده — مازالت موجودة تعرف باسم « بدو شأن الحكيم الترمذى » وهي مخطوطة بمكتبة صائب بتركيا .
تحت رقم ١٥٧١

كتبه ومنهجه :

ولقد ترك الحكيم الترمذى ثروة هائلة من التراث العلمى النادر إن دلت على شىء فإنما تدل على قيمة هذا العبقري الصوفى الذى أوتى من المعارف، الربانية ماجملة يصوغها فى أفكار قيمة كان لها أثرها الواضح فى التصوف الإسلامى خاصة وفى الفكر الإسلامى على وجه العموم .

لقد ذكر له المؤرخون من المؤلفات ما يربو على السبعين — هذا ما أمكن العثور عليه والتعرف عليه — وكلها مازالت فى بطون المكتبات ما بين مخطوطة أو مصورة . اللهم إلا بعض كتب تعد على الأصابع استطاعت أن ترى النور ويتداولها القراء بفضل مجهود بعض العلماء الذين قاموا بطبعها وتحقيقها ، نذكر من ذلك :

١ — كتاب « نوارد الأصول » طبعة استامبول - ٢ - وكتاب « الرياضة » وأدب النفس الذى حققهما الدكتور هلى حسن عبد القادر عميد كلية الشريعة بجامعة الأزهر والدكتور آربرى بلندن .

٣ - وكذلك كتاب « الفرق بين الصدر والقلب والفؤاد واللب » حققه الدكتور : « نقولا هير » الأستاذ بجامعة هارفارد بأمريكا ، - ٤ - وكذلك قدم الدكتور عثمان بجي كتاب « ختم الأولياء » ورسالة في بدو شأن الحكيم الترمذى « فى مجموعة أعداد من مجلة المشرق اللبنانية » السنة الرابعة والخمسون من عام سنة ١٩٦٠ م ص ٣٨٧ وها نحن بصدد إخراج هذه السلسلة النادرة من الثقافة الصوفية الرفيعة حتى يطلع عليها المثقفون فى الشرق والغرب ويعرفوا منها مدى أصالة الفكر الإسلامى الخالص .

ومن أهم الكتب المخطوطة للحكيم الترمذى : -

- ١ - كتاب الحج وأمراره - ٢ - كتاب الفروق ومنع الترادف - ٣ - عرش الموحدين - ٤ - الأعضاء والنفس - ٥ - منازل العباد من العبادة - ٦ - العقل والهو - ٧ - المنهيات - ٨ - الأمثال من الكتاب والسنة - ٩ - غور الأمور - ١٠ - المسائل المكنونة - ١١ - علل العبودية أو علل الشريعة - ١٢ - آداب المريدين - ١٣ - الاحتياطات - ١٤ - الأكياس والمفترون - ١٥ - تحصيل نظائر القرآن - ١٦ - الرد على الرافضة - ١٧ - الرد على المعطلة - ١٨ - حقيقة الآدمية - ١٩ - الهداية إلى معرفة آداب الولاية - ٢٠ - الكلام على معنى لا إله إلا الله .

وكذا ذكرنا أن مؤلفاته أُرِبت على السبعين .

وأما عن كتاب « شرح الصلاة ومقاصدها » فإنه يوجد ضمن مجموعة من الكتب الأخرى للترمذى فى مخطوطة مصورة عن مكتبة باريس الأهلية . وتوجد تحت رقم ٢١٨١٧ تصوف بدار السكتب المصرية - وتوجد له كذلك نسخة =

لقد تنف في اللغة ، والدين ، والحكمة ، كأحسن ما يكون التنقيف ، والتزم
 العبودية لله سبحانه وتعالى أخلص ما تكون العبودية ، ولما توفر له الشاملان
 الأساسيان لكل مرب ومصلح : الثقافة ، وتركيز النفس — أخذ يجاهد في سبيل
 الله داعياً العبيد الأقيين إلى الدخول من جديد في ساحة الرضوان ليتكفل الله
 بهم ، وليرعاهم ، وليسمعوا في دنياهم وفي آخرتهم .

== أخرى عن مكتبة أسعد بتركي — وكذلك توجد نسخة منسوخة بخط اليد وهي
 حديثة ولكنها مملوءة بالأخطاء وهي تحت رقم ٢١٨٩٥ تصوف بدار الكتب
 المصرية

وقد اعتمدنا في التحقيق على النسخة المصورة الأولى ٢١٨١٧ فهي رغم رداءة
 الخط أقرب إلى الصواب من النسخة المنسوخة .

وقد تناولت كتب التراجم والطبقات ذكر الترمذى ومصنفاته ، ونذكر
 من ذلك :

- ١ — تذكرة الحفاظ ٢ — ١٩٧ ، ٢ — طبقات الشافعية ٢ — ٢٠ ،
- ٣ — الحلية ١٠ — ٢٣٥ ، ٤ — طبقات الصوفية ٢١٦ ، ٥ — تذكرة الأولياء
- ٢ — ٩٢ ، ٩١ — تحقيق تيسكلسون لفندين وليدين ، ٦ — كشف الظنون لحاجي خليفة ،
- ٧ — كتاب الرياضة وأدب النفس تحقيق الدكتور على حسن عبد القادر ، ومستر
- آربري ، ٨ — بيان الفرق بين الصدر والقلب والفؤاد واللب تحقيق الدكتور
- نقولا هير — ٩ — مجلة المشرق السنة الرابعة والخمسون سنة ١٩٦٠ م ص ٣٨٧
- ١٠ — الرسالة القشيرية — ١١ — مجلة كلية الآداب المجلد الثالث سنة ١٩٤٦ م .

وقاضت عنه الحكمة جذابة. وضاعة زكية ... فاضت عنه حديثاً ، وقاضت عنه سلوكاً ، وقاضت عنه كتابة ، وبنجاً ، وتأليفاً في مختلف لليادين الدينية .

وكان من خير ما ألفه كتابه عن الصلاة شارحاً أغراضها ومراميها .

والصلاة عماد الدين من أقامها فقد أقام الدين ، ومن هدمها فقد هدم الدين .
وهي حينما تؤدي على وجهها الصحيح ، حينما تؤدي على الوجه الذي أراذه الله
ورسوله ، فإنها تنهى عن الفحشاء والمنكر وتقود الإنسان إلى الصلاة بالله .

فالصلاة من الصلة ، وهي تربط العبد بربه ، وتقوده إلى رضوانه ، وتمهده
الطريق إلى العناية الربانية، وهي لأهميتها لا تسقط عن الإنسان حتى في حالة الحرب .
وعند التقاء الجيوش ، وفي ساحة القتال .

يقول رسول الله صلوات الله عليه « استقيموا ولن تحصوا ، واعملوا و خير أعمالكم الصلاة » ولا يحافظ على الوضوء إلا مسلم .

وينبئن مدى حرص الرجل المؤمن على الصلاة من القصة التالية :

« يروى الإمام مالك عن هشام بن عروة عن أبيه » أن المسور بن محرمة أخبره : أنه دخل على عمر بن الخطاب من الليلة التي طعن فيها — فأيقظ عمر للصلاة .
الصبح — فقال عمر : — نعم — ولاحظ في الإسلام لمن ترك الصلاة ، فضلى عمر وجرحه يشعب دماً » .

على أنه يجب على كل مسلم أن يتدبر الحديثين الصحيحين الآتيين :

روى مسلم عن جابر رضى الله عنه قال : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إن بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة » .

وروى الترمذى في حديث حسن صحيح عن بريدة رضى الله عنه عن النبي

صلى الله عليه وسلم قال : « الهدى الذى بيننا وبينهم : الصلاة فمن تركها فقد كفر » .

وقد جاء عن شفيق بن عبد الله التابى المتفق على جلالة قدره ، وعلو شأنه — رحمه الله رحمة واسعة — أنه كان يحدث إلى الناس محذراً لهم من ترك الصلاة ، أو التهاون فيها ، ويقول : كان أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم لا يرون شيئاً من الأعمال تركه كفر غير الصلاة .

ذكر الترمذى ذلك عنه فى كتاب الإيمان — بإسناد صحيح .

• • •

ونحن حينما تقدم مقتطفين هذا الكتاب النفيس إلى القراء إنما تقدم لهم درة نفيسة يحرص على اقتنائها كل مسلم ، وتقدم لهم منهجاً ربانياً يحاول كل من يتبنى السعادة أن يحققه ، يحاول أن يحققه ليسعد فى الدنيا ، وليسعد بقاء الله فى الدار الآخرة .

ولقد اجتمع — مشكوراً — الأخ الأستاذ حسنى نصر زيدان وهو من خيرة علماء الأزهر الشريف — فى أن يخرج على أكل صورة مستطاعة من نسخة خطية مصورة واحدة — فجزاه الله عن العلم والدين خير الجزاء .

ومن توفيق الله أنه بينما نفكر فى دار لنشر هذا الكتاب إذا بالله سبحانه وتعالى يوفى المؤتمر الإسلامى وعلى رأسه الرجل الصالح السيد / عاطف سعد — أن يتقدم مقتبطاً بمرض مساعدته فى نشر هذا الكتاب القيم وطبعه على نفقة المؤتمر — فكان ذلك حصة من حسنات المؤتمر الإسلامى تضاف إلى حسناته السابقة . وإن المؤتمر حينما يقوم مشكوراً بطبع هذا التراث القيم إنما يريد من وراء ذلك فائدة

(ط)

المجتمع من الفاحية الإيمانية التهذيبية وهو بذلك يؤدى رسالته الإسلامية الأخلاقية
خير أداء .

شكر الله القائمين على المؤتمر الإسلامى جهادهم القيم فى سبيل إحياء الفكرة
الإسلامية الصحيحة والعمل على نشرها .

دكتور

عبدالمطلب محمود

عميد كلية أصول الدين بجامعة الأزهر

القاهرة فى ٢٠ ذى الحجة ١٣٨٤
٢٢ أبريل ١٩٦٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

« عونك اللهم وحدك لا شريك لك ، وصلى الله على سيدنا محمد نبيك وعبدك
ورسولك ، وعلى آله وصحبه وسلم .
الجد لله ولى الحمد وأهله :

أما بعد : فإنك سألتني عن شأن الصلاة من بين الأعمال ، وعن صورتها من
بين الأفعال ، وعن ثمرتها من بين الطاعات ، وعن مثوبتها غداً من بين المثوبات ،
وعن موقعها ومحلها عند الله في الدرجات ، وعن سلطانها في الشريعة وشهرتها
في السموات .

« شأن الصلاة »

فأما شأن الصلاة من بين الأعمال : فإن الله تبارك اسمه خلق هذا الآدمي لاختباره على البرية ، وعظم شأنه من قبل أن يخلقه ، وهياً له داره مسكناً وحشاهاً بالراحة والرضوان ، وعظم أمله في لقائه هناك في داره ، وجعل له جوارح سبعا يكسب بها الخير والمحبوب من الأعمال وجعل القلب أميراً على الجوارح ، ووضع في القلب كنوزاً من المعرفة والعقل والعلم والذهن والحفظ والفهم والنفطة^(١) والكياسة^(٢) . فلهذه كلها كنوز الأمير منها ينفق على جنوده وهي الجوارح السبع ، ووضع الشهوة في جوفه ومعدتها في النفس والهواء موكل بها ، وجعل الجوارح السبع بمنزلة سبعة من الغنم ، ووكل العبد برعايتها ، ولكل شاة وادى^(٣) لارعى له إلا في ذلك الوادى — فالراعى يرسل أغنامه في أوديتهم ويقوم على رابية^(٤) مشرفة على الأودية كلها يراقب أغنامه . فإن تردى^(٥) أحد منها في بئر أو جرى وانكسر سارعه إليه فأخرجه من ذلك البئر الكبير فخير كسره وحمله حتى يعود صحيحاً كما كان .

وإن أصاب واحداً سبع بادر إليه مسرعاً فاستلبه منه وإن وجده قد شق بطنه خاطه ، وإن نالته جراحة داوى جرحه حتى يبرأ ، وإن وقع أحد في مراعى السموم بادر إليه في سقيه « البادر » وهو من السمن واللبن وما يرجو إفاقته حتى يعود إلى العافية .

فخلق الله هذا الآدمي على هذه الصفة ليراقب بقلبه جوارحه السبع مشرفاً بقلبه عليهم — وكأنه قال لقلبه : جاهد أيها الأمير بهذه الكنوز التي أعطيتك هذا الهوى وهذه الشهوة والعدو الذي هو بمرصد منها حتى لا يأسر أحداً من جنودك

(١) هي المذق .

(٢) هي الطرف وتوقد الذهن .

(٣) هكذا في الأصل والصحيح « واد » .

(٤) ما ارتفع من الأرض

(٥) سقط في بئر أو نحوه .

ولأنه وإن أسرق قتل كقول هذا السيد لعبده : إحذر ألا يأخذ السبع شيئاً من أغنامك . فأعاقبك . فعلم الله أن هذا العدو يستفز عبده بهذه الشهوات حتى يحدث ^(١) منهم الأحداث السيئات وتأخذهم غفلة الغيب فيجد العدو سبيلاً إلى ذلك فاقتضاهم الوقوف بين يديه قلباً والوقوف بين يديه جوارحاً في الطاعة . فلما لم تستقر القلوب بين يديه ومالت إلى الشهوات ، ولم تستقر الجوارح بين يديه في الطاعة ومالت إلى السيئات : هيا الله لهم فعل الصلاة وقوفاً بين يديه بالقلب وتسليماً للجوارح إليه . ليجدد بذلك إيمانه وتسليمه لأنهما قد خلفا بترك الوفاء ، لأن العبد كان طالباً لربه بقلبه — وقلبه متردد — فلما جاءه نور الهداية سكن واطمأن إلى ربه فقيل « آمن » . على قالب « أفعل » وفي حال الخوف حيث سكن منه الخوف قيل « آمن » على قالب « فعل » فكلأها مرجعها إلى السكون . والعبد حين آمن عقد قلبه بأن الذي عرفه هو ربه وأنه يعبد بجميع ما يأمره — لزمه اسم الإسلام فقيل أسلم من أجل أنه سلم نفسه إليه عبودة . وقيل مؤمن من أجل أنه سكن واطمأن إليه فلزمه هذان الاسمان في ذلك العقد الواحد ثم اقتضى ^(٢) الوفاء بذلك إلى حضور أجله .

والعبد بين أمرين من ربه أحدهما : حكمه عليه في الأحوال واقتضاؤه الرضا به — والآخر : فعل بفعله العبد واقتضاؤه تسليم النفس إليه في ذلك الفعل وهو الأمر . والنهي — فكلما ضاع واحد من هذين الأمرين ^(٣) جدد بهذه الصلاة فجعل صورتها على صورة أفعاله خشوعاً وخضوعاً وتسليماً إليه نفساً — وجعل ثمرتها إقباله عليه ، وجعل مثوبتها الرفعة والقربة منه ومحابها الدخول على الله في الحجب والإعراض عنه . « يريد العرض » ، « والصوم ثمرته تطهير النفس ، والزكاة ثمرتها تطهير المال ، والحج ثمرته وجوب المغفرة ، والجهاد ثمرته وجوب الجنة ، والصلاة ثمرتها إقبال الله على

(١) هكذا في الأصل « والصحيح — تحدث »

(٢) هكذا في الأصل « ولعل سحتها — ثم اقتضاه الوفاء » .

(٣) وما الاسلام . واليمان . أو الرضا وتسليم النفس .

عبده - ففي الإقبال جميع ما ذكرنا من تطهير النفس والمال ووجوب المغفرة ووجوب الجنة .

والصلاة دار الله من دخلها دخل في عرش الله ^(١) ولولائه وضيافته ، فن الوقوف والركوع والسجود ضيافته ، ومن التلاوة أعراسه ، ومن الثناء والتشهد ولولائه . والأعراس في الدار والمساكن والولائم في البساتين ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم : « جعل الله قرة عيني في الصلاة » ولم يقل بالصلاة ولكن في الصلاة وقال : « أقم الصلاة يا بلال أرحمنا بها ، يعني به الروح روح المقام بين يديه . ولم يقل أرحمنا منها كما تأوله أهل الغفلة .

ومن صارت الصلاة لجوارحه قيداً ولقلبه سجناً فهو من العبيد الآبق ^(٢) إسرائيل بالصلاة ليسجن نفوسهم الشهوانية فتكون تكفيراً لهم وتطهيراً وتغلبهم رحمته ولذلك قال « وإنها لكبيرة إلا على الخاشعين ^(٣) » أي ثقيلة على النفوس إلا على نفوس قد خشعت وقلوب قد استنارت وأزلقت إلى الله في مقام القربة .

فهذا عبد دخل الدار والستر بلخاف فهو من وراء الستار لا تفر عينه لأن عيني فؤاده في حجب الشهوات وفي غيوم الهوى أو دخان النفس وقال في تنزيله . وأقم الصلاة إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ^(٤) .

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« من لم تنه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله إلا بعداً » فهذا لأن قلبه قلب خرب وصدره مظلم ونفسه مشغولة مكبة على أهوالها . ومن ازدلف قلبه

(١) هكذا في الأصل والصحيح « في عرش » بالسين .

(٢) هكذا في الأصل ولعلها « الآبقين »

(٣) الآية ٤٥ من سورة البقرة .

(٤) الآية ٤٥ من سورة النكبات .

إلى الله استنار وخشعت نفسه وقرت عينه بما ينال من إقباله على الله وإقبال الله عليه
فإنما يقبل الله على العبد حسب إقبال العبد على الله .

والصادقون إقبالهم في صلاتهم على أفعال الصلاة ، وعلى تلاوتهم وتسابيحهم .
والصديقون إقبالهم على معاني الأفعال ومعاني التلاوة والتسابيح والتحاميد .
وخاصة الله من الصديقين إقبالهم على خالقهم ثم إقبال الله عليه من حيث يقبل
العبد عليه .

فإذا انتصب قائماً فإقبال العبد على قيوميته ، وإذا كبر فإقباله على كبريائه ،
فإذا نزهه وأثنى عليه فإقباله على سبحات وجهه الكريم ، فإذا تعوذ فإقباله على
ركبه الشديد ، فإذا تلى فإقباله على جوده وكرمه ، فإذا ركع فإقباله على عظمته ،
فإذا سجد فإقباله على التعلق به ، فإذا جثا على ركبتيه متشهداً فإقباله على صمديته .

فإقباله على قيوميته تثبت قدمه في مقامه بين يديه ، وباقباله على كبريائه يوجب
له العفو والستر من وراء الكبرياء حتى يكون كبيراً في قلوب الخلق وعلى أعينهم ،
وكبيراً عند أهل السماء ، وإذا دخل ذلك الستر نال استجابة الدعاء . وباقباله على
سبحات وجهه يقطع عنه علائق النفس . وباقباله على ركنه الشديد يكتفئه .
وباقباله على جوده يعطيه سخاوة النفس . وباقباله على عظمته يحجي قلبه وتعظم آماله .
وتعاقبه به يوجب له الأمان من سخطه ومن أهوال يوم القيامة .

وباقباله على صمديته يحتمس قلبه من الحياء والرحمة ويستغنى بالله عن الإفتاء .
فهذه ثمرة الإقبال من خاصة الله على الله في صلاتهم .

وأما ثمرة الصادقين : فالوفاء لهم بكل ما وضع لهم في الأقوال والأفعال من
الرحمة وتكفير السيئات لأنها توبة العبد إلى الله ، وقال في تنزيله : « إن تجتنبوا
كبار ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم ^(١) » أي بالصلوات الخمس .

وأما شأن الصلاة من بين الأعمال : فإن الله تبارك اسمه خلق سبع سموات وحشاها بالملائكة وتعبدهم بالصلاة لا يفترون عنها، فجعل لأهل كل سماء نوعاً منها . فأهل سماء قيام إلى نفخة الصور وأهل سماء ركوع ، وأهل سماء سجود ، وأهل سماء جنة على ركبهم ، وأهل عليين ومن حول العرش وقوف وطوافون يسبحون بحمد ربهم . فجمع لك هذا كله في صلاة واحدة .

كفى يكون لك حظ من عبادة كل سماء وزادك القرآن تملؤه فيها فقَالَ : « فأقيموا الصلاة^(١) » ، وقال « الذين يقيمون الصلاة^(٢) » ، وقال : « وأقم الصلاة إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمفكر^(٣) » ، وقال « وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفاً من الليل إن الحسنات يذهبن السيئات^(٤) » ، وقال « رب اجعلني مقيم الصلاة^(٥) » ، وقال « والمقيمِينَ الصلاة^(٦) » .

فلم نجد ذكر الصلاة في موضع من التنزيل إلا مع ذكر إقامتها . فلما بلغ ذكر المنافقين قال : « فويل للمصلين^(٧) » ، فسماهم المصلين وسمى المؤمنين المقيمِينَ الصلاة وذلك ليعلم أن المصلين كثير والمقيمِينَ قليل كما قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : « الحاج قليل والركب كثير » .

فأهل الغفلة يعملون الأعمال على الترويج والثناء يذمون ولا يذكرون يوم تعرض الأعمال على الله فتقبل وتراف^(٨) .

روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : —

(١) من الآية ٧٨ من سورة الحج .

(٢) من الآية ٤ من سورة لقمان .

(٣) من الآية ٤٥ من سورة العنكبوت .

(٤) من الآية ١١٤ من سورة هود .

(٥) من الآية ٤٠ من سورة إبراهيم .

(٦) من الآية ١٦٢ من سورة النساء .

(٧) من الآية ٤ من سورة الماعون .

(٨) ترد ولا تقبل .

« أول ما يحاسب العبد بالصلاة فإن قبلت قبل سائر عمله ، وإن زافت زاف ، سائر عمله » . وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن منكم من يصلى فلا يكتب له من صلاته ثلثها وربها وخمسها » حتى ذكر عشرها ، لأنه لا يكتب له من صلاته ما سها عنه . وقال في حديث آخر : « من صلى ركعتين مقبلا على الله بقلبه خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه » . وقال : « من صلى ركعتين لا يحدث فيها ^(١) نفسه بشيء من الدنيا ثم دعا الله استجيب له » .

وأما عظم شأن الصلاة باقبال العبد بقلبه على الله ، فإذا لم يكن ذلك ولم يقبل ولها ^(٢) عن الصلاة بمحدث النفس كان بمنزلة قائد وفد إلى باب الملك معقراً من خطأ أولزة أو منجم ^(٣) لمعرفه فلما وصل إلى الباب زاغ عنه يميناً وشمالاً في نهمة من نهماته وبعث بشاكريته وخدمه ليعتذروا عنه — فأنما يقبل الملك من اعتذاره على قدر عنايته ومبالاته ويقال من معرفه على قدر ذلك .

واعلم أن القلب ملك ، والأركان تبع ، وأينما مال الملك تبعه الأركان . والمعرفة في القلب والشهوة في النفس ، والصدر ساحة القلب والنفس ، وفي الصدر باب إليه تقضى شهواتها ، وتدبير الأمور كلها في الصدر بين عيني الفؤاد . وإنما سمي صدرًا لأن الأمور منه تصدر إلى الأركان . فنور المعرفة في القلب وإشراقه عين الفؤاد وفي الصدر .

فبذكر الله يربط القلب ويلين ، وبذكر الشهوات يقسو القلب وييبس ، فإذا اشتغل القلب عن ذكر الله بذكر الشهوات كان بمنزلة شجرة إنما رطوبتها ولينها من الماء ، فإذا منعت الماء يبست عروقها وذبلت أغصانها ، وإذا منعت السقي أصابها حر القيط فيبست الأغصان ، فإذا مددت غصناً منها إلى نفسك لم ينقذك وانكسر فلا تصلح هذه الشجرة إلا أن تقطع فتصير وقوداً للنار . فكذلك القلب إنما ييبس

(١) هكذا في الأصل والأصح فيها يالثنية (٢) ولها من هو

(٣) طالباً .

إذا خلا من ذكر الله وأصابه حرارة النفس وملاذ الشهوات فامتنعت الأركان من الطاعة فإذا مددتها انكسرت ولا تصلح إلا أن تكون حطباً لل نار الكبرى .

قال الله تبارك اسمه : « أفن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه ، فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله أولئك في ضلال مبين ^(١) » . فإذا كان الصدر منشراحاً بالنور كان القلب رطباً ، والأركان لينة ، فإذا مددتها إلى أمر الله انقادت . وإذا لم يكن هكذا كان القلب قاسياً والأركان يابسة كزرة ^(٢) فإذا مددتها لم تنقد . وإنما يرطب القلب بالرحمة . وما من نور في القلب إلا ومعه رحمة الله بقدر ذلك النور فهذا هو الأصل .

ثم إن الله تبارك وتعالى رحم العباد إذ كانوا أهل حباية من بين خلقه فهداهم لتوحيدِهِ ، وعلم أن الشهوة غالبية على القلب ومهلكة له إذا افترخت غفلة القلب عن ذكر الله ، فهياً للموحدين عرساً ودعاهم إليه في كل يوم وليلة خمس مرات . وإنما سمي العرس عرساً : لأنه طعام قد اجتمعت فيه الألوان ولكل لون لذة ، وفي كل لون منفعة غير ما في اللون الآخر ، فكذلك الصلاة دعاهم إليها وهياً لهم أفعالا مختلفة تعبدهم بها ليلئذهم بكل لون من العبودية ويزينهم بها ، وليكون كل فعل من تلك الأفعال تكفيراً لمذموم فعل كان منه ، وليشبهه على كل فعل منها نوراً في قلبه ، وثواباً في معاده .

فهياً لهم الوقوف والاستقبال ليعلمهم التكبير ، ثم الثناء ، ثم التعوذ ، ثم تلاوة القرآن ، ثم الركوع ، ثم السجود ، وفيهما التسبيح ، ثم الانتصاب قاعداً ، وفيه التشهد ، ثم التسليم . فهذا بمنزلة ملك قد هياً لعبيده عرساً ، وفي ذلك العرس ألوان الأطعمة وألوان الأشربة حتى يصدرهم من عنده وقد أشبعهم ورواهم . ففد

(١) الآية ٢٢ من سورة الزمر .

(٢) الكروزة : هي اليبوسة والانتبان .

كان للعبيد ناهم القحط والجوع والظما فأصدرهم من عنده وقد تملأوا من الطعام شبعاً، وتضاموا من الأشربة ريثاً — إلى أن يأتي قحط آخر فينالهم منه الجوع والظما فهذا دأبهم أيام الحياة .

فالغفلة التي تحل بقلوبهم هو القحط ، لأن العبد ما دام في الذكر فالرحمة دائمة عليه كالمنطر . فإذا غفل حُطَّ والصدر في ذلك كالسفة الجرداء اليابسة وحريق الشبهوات فيها كالصائم^(١) ، والأركان معطلة عن أعمال البر، لأن البر خير قد امتنع في القلب على أن ينتشر في الجوارح نوره ، فتعمل كل جارحة بما تستبشر وتطلب وفي كل جارحة لله على عبده طاعة ، فإذا استعملها بما لم يطلق له فهي معصية ، فإن استعملها بما أطلق له ولم ينتفع به وجه الله فهو بطلالة وقد خاب سعيه، لأنه لا يؤجر فيه ولا يحمد ، ويحاسب عليه يوم القيامة ماذا أردت به ! فإذا استعملها بما قد أطلق له وابتغاهو رحمة الله فقد تاجر الله بتجارة ربيحة وله الجنة ورضوانه فيها . فإذا جاءت الغفلة جاءت المعصية، فإذا وقى المعصية وعصم فالبطالة كائنة لا محالة والحساب قائم ويذهب عمره باطلا ، وإنما خلق للعبادة لا للبطالة وقضاء النعمة .

فما ظنك برجل أعطى ماء ليسقى كرمه وزرعه فذهب وأهمله حتى جرى في البرارى ، أليس هو قد أهلك زرعه ، وقعد مذموماً محسوراً ؟

فهذا صفة من قد عصم ووقى المعصية إلا أنه في غفلة عن حركاته وعن ذكر الله في تلك الأوقات ، فإذا أقبل أو أدبر أو قعد أو مشى أو أخذ أو أعطى أو أكل أو شرب أو لبس أو نطق أو أنصت — كان كل ذلك في غفلة ، وتناول على مهمة النفس لم يطلب لذلك ابتغاء رضوان الله ، فهذا خسران بين أن يعطل أكثر عمره بأعمال لم يعبد الله بها .

(١) جمع صائم وهو السدادة . كما تقول : « صائم الفارورة أى سداتها »

فدعا الله الموحدين إلى هذه الصلوات الخمس رحمة منه عليهم وهياً لهم فيها ألوان العبادة • لينال العبد من كل قول أو فعل شيئاً من عطاياه •

فالأعمال كالأطعمة ، والأقوال كالأشربة ، فهي عرس الموحدين • وإنما أمر العبد بحفظ هذه الجوارح السبع البصر والسمع واللسان واليد والرجل والبطن والفرج •

وجمع ذلك كله في الصدر : لأن ذكر الأشياء يهيج من الشهوة إلى النفس ، ومن النفس إلى الصدر ، ومن الصدر إلى الجوارح فهي بمنزلة سبعة أغنام قد وكل بها العبد واسترعى رعايتها وحفظها ، ولكل شاة منها وادى^(١) مرعاه فيها غير مرعى الشاة الأخرى فهو راعيها ، فإذا نام الراعى ضاعت الأغنام ، لأن في كل واد من هذه الأودية سموماً قاتلة من السكلاء ، وجرفاً هاوية ، وآباراً مردية ، وذئاباً ضارية ، فإذا أغفل الراعى هلكت الغنم فلا يكاد يسلم من هذا الذي وصفنا ، وإن حفظ ، فإذا وقع في بئر وتكسر لم يتركه فيها ولكنه يستخرجه ويحبر كسره بلبن ويبرأ ، وإذا أصابته السموم من السكلاء بادره « بالبادر » هو من السمن واللبن ، وإذا وقعت الذئب فيهن أرسل السكلاب حتى يستأبن منهن •

فهذا دأب الراعى حتى تنفذ المدة ويرعى الراعى فيتجاوز له عن تلك الغفلات التي غفل فانه قد أصلح ما فسد منه فذلك قوله تعالى « والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون^(٢) » • ثم قال : « أولئك في جنات مكرمون^(٣) » • فالأمانات هي الجوارح السبع أو تمن عليهن الآدمى وוכל برعايتهن •

والعهد هو الذي عليه^(٤) يوم الميثاق من أن يعبد بهذه الجوارح فلا يعصيه ، فإذا كان راعياً لهذه الجوارح فهو في جنات مكرم بألوان الكرامات ، ثم قال في

(١) هكذا في الأصل والصحيح « واد »

(٢) الآية ٨ من سورة المؤمنون ، الآية ٣٢ من سورة المعارج •

(٣) الآية ٣٥ من سورة المعارج

(٤) لعلنا أستطع هنا « أخذ » •

تنزيله ، كتب ربكم على نفسه الرحمة أنه من عمل منكم سوءاً بجهالة ثم تاب من بعده وأصلح فأنه غفور رحيم^(١) ، وقد عمل هذا الراعى سوء حيث غفل وأهمل الأغنام . ثم جمعها في هذه الصلاة بين يديه وأصلح ما فسد منها من الكسر وإفساد الذئب والسموم . فردها إلى مولاه مع العيوب : أثر الكسر عليه وأثر الجراحة عليه ، فقبله المولى بكرمه إذ لم يحىء بها ميتة . فهذا بمنزلة التائب لم يواف القيامة وجوارحه ميتة بالمعصية لم يحىيها بالتوبة فإذا تاب وأصلح ما أفسد فقد جاء بها حية وسكنها معيبة فأوجب الله له الرحمة على نفسه وأنزل بذلك قرآنك . وجاء في الخبر أنه قال لمن ضيع : ياراعى السوء : أكلت اللحم وشربت اللبن ولبست الصوف ولم تؤو الضالة ولم تجبر الكسيرة ولم ترع في سراها : اليوم أنتمم لهم منك . فهذا مثل مضروب كأنه يقال تناولت مذافعها ولم تحفظها من المالك .

فكل صلاة هي توبة وما بين الصلاتين غفلة وجفوة وزلات وخطايا . فبالغفلة يبعد من ربه فإذا بعد أشربوط ، لأنه بفتنة الخشية والخوف ، وبالجفوة يصير أجنبياً ، وبالزلة يسقط وينزلق قدمه فتتكسر ، وبالخطايا يخرج من التأمن فيأسره العدو . فأفعال الصلاة مختلفة على اختلاف الأحوال التي جاءت من العبد فبالوقوف يخرج من الإباق : لأنما انتشرت جوارحه نقصت تلك العبادة وأبقى من ربه . فإذا وقف بين يديه فقد جمعها من الانتشار ووقف للعبادة فخرج من الإباق . وبالتوجه إلى القبلة يخرج من التولى والاعراض . وبالتسكيب يخرج من الكبر . وبالنقاء يخرج من الغفلة . وبالتلاوة يجد تسليماً للنفس وقبولاً للمهد . وبالركوع يخرج من الجفاء . وبالسجود يخرج من الذنب . وبالاتصاف للشهد يخرج من الخسران . وبالسلام يخرج من الخطار العظيم .

شأن الوقوف

وذلك أنه لما وقف فهو عبد قد ألقى ببذنه^(١) سلماً بين يدي مولاه ومذعناً لطاعته تذلاً . فهو راع قد جمع غنمه من الرعى إلى موضع الماء ليستقيها بما يعطره عليه مولاه من الرحمة ، وإذا استقبل القبلة فهو عبد قد توجه بأغنامه إلى المعرض ليعرض على مولاه يستجلب بذلك رفده ومعونته . وإذا كبر فقد سلم الكبر إلى الله وتبرأ منه ووضع نفسه لكبريائه ؛ فإذا وضع نفسه رفعه الله لأنه صار في صورة العبيد ، والله يحب عبيده ماداموا له كهيئة العبيد ، فإذا تجربوا مفهم لأن ذلك منهم كالمضاهاة ، وإذا أثنى خرج من الغفلة وحيى قلبه لأن المعرفة في قلبه كجمرة توقد ، فإذا غفل فهي جمرة فوقها رماد ؛ فإذا أثنى فهو كمنفخ وصل إلى الرماد فأثاره ، وتوقدت الجرة فأضاءت البيت رحى ، ولكل كلمة من البناء نور ؛ ولتلك الأنوار تفاوت كتفاوت الكلمات . فالتسبيح نور ، ولقوله اللهم نور ، ولقوله وبحمدك نور ، ولقوله تبارك اسمك نور ، ولقوله تعالى جددك نور ، ولقوله لا اله غيرك نور ، وأنوارها على قدر معانيها ، ولكل نور إشراق على حدته ، وبعضها أقوى من بعض فإذا اجتمعت هذه الأنوار في صدر عبد فنما ناجى ربه بهذه النجوى ومن هذا الإشراق نطق بما نطق . فرجع إلى اللولى بحال^(٢) تملأ الخزان . ألا ترى إلى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « التسبيح يملأ نصف الميزان والحمد لله تملأ الميزان كله » فلا تحسبن أن هذا لأهل الغفلة إنما هذا لهذه الطبقة التي ذكرنا بدياً . وهم « أهل النفس » .

(١) هكذا في الأصل ولعلها « بيديه » .

(٢) في الأصل « بجمال »

« تفسير أنوار الكلمات »

فإن قال قائل : أوضح لنا ما قولك إن لكل كلمة نوراً : قال إن الكلام يعظم شأنه إذا كان على ترائى القلب أن يكون الصدر خالياً منشرحاً وعينا الفؤاد في الصدر تزهران بالنور الذي فيهما من نور الحياة بالله وعلم الكلمات التي بقولها في الصدر بمعانيها راتبة على منازلها . فإذا نطق بها عن رؤية الفؤاد تلك المعاني تارت تلك الأنوار فامتلاً الصدر وأشرق نور العقل بما عقل تلك المعاني فخرج الكلام مع تلك الأنوار إلى الله ، فالكلام قوالب وحشو القوالب تلك الأنوار ، فإذا صارت إلى الله انتشرت تلك الأنوار وأشرقت بين يديه فلائت العرصة ^(١) والخزائن وبدت هذه الأنوار التي خرجت من العبد في حشو هذه الكلمات إنما أخذها العبد من العلى بلحظات عيني الفؤاد . فالتسبيح من حظيرة القدس ، والحمد من عشه ، والاهم من الجمع والمبدأ ، وتبارك اسمك من الجري ، وتعالى جددك من الأحدية والفردية ، ولا إله غيرك من المعرفة والتعوذ من المآذ . ثم إذا تلى القرآن فلكل كلمة ترائى ظاهره ، ولكل حرف من الكلمة ترائى باطنه ، فركب قلبه بذلك الترائى إلى ولي الحكمة . والحروف مركب تلك المعاني التي في الكلمة . فإذا ركب قد خرج من جفاء ^(٢) لأنه تناول النعمة عن غفلة قلب فكان بمنزلة من ناوله الملك شيئاً فتناوله من وراء ظهره ، فهذا جفاء عظيم وسوء أدب حيث لم يقبل عليه بوجهه ، ففي هذا تصغير الشيء والتصغير فعله . وكيف يقدر أن يعظم نعمته وهو لا يبصرها . إنما يبصر شخص النعمة ولا يبصر كيف رباها بربوبيته وكيف تحولت هذه النعمة حالاً بعد حال حتى استكملت بلونها وطعمها ورطوبتها ودسومتها

(١) — هي كل بقعة بين الدور واسعة ليس فيها بناء .

(٢) هكذا في الأصل ولعله قد أسقط الألف واللام .

وعذوبتها وامتلائها واحشائها وزينتها وبهجتها : فهل صارت هكذا إلا بروبيته
وهي الجلال والعظمة والبهاء والجد والرحمة والالطف ؟ وكيف يقدر أن يعظمها
وفرحة بالنعمة لا بفعل النعم فان النعمة تدق في جنب فعل النعم لأن النعمة خرجت
إليك من رأفته ورحمته .

فالرأفة والرحمة من ذلك أعظم من النعمة وروبيته في ذلك أعظم من ذلك كله،
فلما تفاوت هذه النعمة على الغفلة والشره بغير تعظيم لما ولا قبول في الرأفة والرحمة:
صارت جفوة عظيمة فرضى منك الكريم بأن خضعت له بالركوع فثبتت له صلبك
ووضعت له قامتك مراقباً لعظمته تتصاغر له كما صغرت نعمته . ألا ترى أنك تؤمر
أن تقول «سمع الله لمن حمده» عند خروجك^(١) منه لأن ذاك مقام الحمد كأنك تحمده
بأن ثبتت له صلبك وخضعت بذلك كله، فاذا ركعت هكذا خرج لك من الله معروفه
بما خرجت من الجفوة بهذا الركوع .

قال له قائل : وما المعروف ؟ قال جهلك من معارفه فان مع الجفاء نكرة
تسكون في حال الجفاء عقده بحال كأنه لا يعرفك . ألا ترى أنه جاء في الخبر عن
الحسن البصري رحمه الله أنه قال : إن العبد ينادى يوم القيامة في تلك الكلمة^(٢)
« يا رب يا رب ، فيقول الله جل وعلا من أنت إنني لا أعرف إلا من تعرف إلى
في دار الدنيا » . وروى عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال :
« احفظ الله يحفظك — احفظ الله تجده أمامك — تعرف إلى الله في الرخاء يعرفك
في الشدة » .

قال أبو عبد الله رحمه الله : ومن أجل ذلك سميت عرفات، لأن العبد يذهب

(١) أي من الركوع .

(٢) لعلها بتلك الكلمة .

إلى ذلك الموطن فيتمتع إلى الله بالتوبة والاعتذار وبحج بيته . فمن جفوة العبد يظهر من المولى نكرة . فاذا رجع خرجت من ركته المعرفة فيصير في معارفه حتى إذا قال يا رب فيقول الله « لبيك عبدى أعرفك ولا أنكرك » ألا ترى إلى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« إذا دعا العبد في الرخاء ثم أصابته شدة فدعا قالت الملائكة : صوت معروف ودعاء مستجاب ، وإذا ترك الدعاء في الرخاء وأصابته شدة فدعا قالت الملائكة : صوت منكرو ودعاء غير مستجاب . »

حدثنا بذلك الحسن بن عمر بن شقيق البصرى سليمان بن ظريف عن مكحول عن أبي الدرداء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قال أبو عبد الله رحمه الله : ألا ترى أن يونس عليه السلام لما نادى في الظلمات قال الله تبارك اسمه « فاستجبنا له ونجينااه من الغم وكذلك نفجى المؤمنين ^(١) » ثم قال « فلو لا أنه كان من المسبحين للبث في بطنه إلى يوم يبعثون ^(٢) » فقد كان يعرف الله بالأعمال الصالحة فأغاثه وقال فرعون « آممت أنه لا إله إلا الذى آممت به بنو إسرائيل ^(٣) » قال الله تبارك اسمه .. وآلآن وقد عصيت قبلُ وكنت من المفسدين ^(٤) ، فأنكره .

فالرا كع خرج من جفونه حيث تناول النعمة على صورة النكرة لا على صورة

(١) الآية ٢٨ من سورة الأنبياء

(٢) الآيتان ١٤٣ ، ١٤٤ من سورة الصافات ،

(٣) الآية ٩٠ من سورة يونس

(٤) الآية ٩١ من سورة يونس .

المعرفة . وهو في أصل التوحيد يعرفها في ربه فلما رُكِعَ كانت منه خضعة تذهب بالجفوة . فإذا سجدت خرجت لك من السجدة القربة .

ألا ترى الى قوله « واسجد واقترب ^(١) » ، لأنك لما سجدت خضعت له فألقيت نفسك بين يديه تذلاً ووضعت بهاء وجهك وجهك لبهاء وجهه الكريم وكان وضع كرمه هفاك فلما فعلت ذلك تكرم عليك فدك إلى محل القربة وضمك إلى محل العطف والبر ، فاذا قدمت متعصباً متعرضاً له بآمالك لديه وارتقابك فيما عنده فقد خرجت من الخسران والبطالة إلى التجارة الربیعة ووصلت بنفسك سالمة إلى الساحل وقد نظر للمولى إلى سلمك ، وعاین معاملتك ، في تجارتك فربحك الدرهم أضعافاً لا تحصى وكان رأس المال التوحيد ، والتاجر قلبك ، والربح هذه الأشياء .

« تفسير التحيات لله »

فإذا تكلمت بالتحيات لله : كان لكل منها نور حشوها :

فأما قوله « التحيات لله » فحدثنا الحسن بن مطيع — حدثنا بن مجاهد البصرى —
حدثنا إبان بن موسى عن الحسن البصرى في قوله التحيات لله قال :

« كانت لهم في الجاهلية أصنام صفار يحملونها معهم أيما ذهبوا — فكانوا
يمسحون وجوهها ويقولون : « لك الحياة الباقية » .

فأمر أهل الصلاة أن يجعلوا هذه التحيات كلها لله .

وأما قوله : « والصلاة » فانهم كانوا يفرعون في نواصبهم إلى أصنامهم تصلياً^(١)
وابتهالاً

والصلاة : وقوف العبد افتقاراً — فلا يصاح هذا الوقوف مفتقراً إلا لله :
فأمر أهل الصلاة أن يجعلوا هذه التصليية لله .

وأما قوله : « الطيبات » فهن الكلمات الخمس اللاتي لا تصلحن إلا لله وليس
لخلق فيها شرك وهو قوله : سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر
ولاحول ولا قوة إلا بالله ، وإتيا سميت « طيبات » : لأن الموحدين يتدنسون بالغفلات
والزلات ، فإذا نظقوا بهذه الكلمات خرجوا من الأدناس وطابوا وذلك أنه كائن
في الآدمي هذه الشهوة والغفلة ، فإذا ساء أدبه بين يدي عظمة الله ، فقد صار ذا عيب
فالتسبيح يخرج من العيب ، والتسبيح بتتزيه الرب فيترضى ربه بذلك التتزيه . فإذا
أنعم عليه فإيهال النعمة متراكمة فإتيا يضعها عن نفسه بالحمد — فإتيا تخرج من وباله
بأن تنسب الكبر لله : فيقول : الله أكبر فتبرأ من الكبر . وإذا وله قلبه إلى شئ .

(١) التصليية هي الوقوف والدنو

فذلك منه سقوط منزلة : رجع إليه بلا إله إلا الله فيجدد الوله إليه وإذا دخل في الأمور على الاقتدار خذل : فأمر أن يقول : « لا حول ولا قوة إلا بالله » ويتبرأ بهذا القول من الإقتدار .

فهذه الكلمات الطيبات لانصالح أن يقال لآدمي ذلك .

وأما قوله : « السلام عليك أيها النبي » فإن الله تبارك وتعالى سلم على عباده الذين اصطفى ثم خص فقال « وسلام على المرسلين »^(١) .

فمن ناله سلامه : احترز بذلك من كل آفة في الظاهر والباطن . فإذا قال : « السلام عليك أيها النبي فانه أخرجه مخرج المعرفة لاخرج الفسكرة » فهذه « الألف واللام » علامة المعرفة كأنه يشير إلى شيء معلوم ، وهو ذلك السلام الذي سلم به رب العالمين على رسوله وعلى سائر المرسلين ، فكأنه يسأل لنبيه ذلك السلام ، وقد نذب العباد إلى ذلك فقال : « يأيتها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما »^(٢) . فقد صلى عليه ربنا وسلم علينا ثم ندبنا إلى ذلك . وكذلك يسأل العبد لنفسه فيقول : « السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين » وقال في تنزيله « فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله مباركة طيبة »^(٣) « فروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال :

« إذا قال العبد : السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين : أصابت كل عبد صالح في السموات والأرض » .

فإذا فرغ من التشهد وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم : صدر بذلك السلام من عند رب العالمين إلى حفظته ومن معه في تلك الصلاة .

(١) الآية ١٨١ من سورة الصافات
(٢) من الآية ٥٦ من سورة الأحزاب
(٣) من الآية ٦١ من سورة النور

« شأن العُرس »

فهذا عرس قد هياه الله رب العالمين لأهل رحمته في كل يوم ليلة خمس مرات حتى لا يبقى لهم دنس ولا غبار .

فان الله تبارك وتعالى اختار الموحدین ليباهي بهم في الملائكة الأعلی وليباهي بهم في الجمع الأكبر في تلك العرصة . لأن الملائكة سألت ربها فقالت : يارب : خلقت بني آدم وجعلت الدنيا لهم يتمتعون فيها — ومنا الملائكة المقرَّبون — ومنا الصافون والمسيحون — ومنا الكرام السكاتبون : فاجعل لنا الآخرة فقال لن أفعل . ثم عادوا في المسألة . فقال لن أفعل . ثم عادوا . فقال لن أجعل صالح ذرية من خلقت بيدي كن قلت له كن فـكان . هم عبادي المقرَّبون . فأدم وولده ظهر خلقهم من يده من المحبة — والملائكة ظهر خلقهم من القدر بقوله كن .

فمن محبته للأدَميين بفرح بتوبتهم . ومن فرحته بتوبتهم خلقهم مع الشهوات والشياطين ودار الابتلاء حتى يتهافتوا ويسقطوا ثم يتوب عليهم ويرجعون إليه مع الصراخ والعيول واحترق القلوب . فيكون أثبت لمودتهم وقيامهم بين يديه وبذلهم النفوس له ، فيستر عليهم ذنوبهم وخطاياهم ، ويظهر محاسنهم ويجمعها إليهم وكسوتهم ، والرحمة من فوق ذلك اللباس ، وأردية الكبر فوق ذلك في كبرهم ويجلهم ويعظم شأنهم حتى يباهي بهم في ذلك الجمع ويظهر عذره عند الملائكة في منعه إياهم داره ويقول لهم : يا معشر الملائكة إن محاسنكم خرجت منكم ، ومن النور خلقكم وأنتم في أعلى المملكة تعابنون عظمي ومحبي وسلطاني . وقد عريتكم عن الشهوات والشياطين ، والأدَميون خرجت هذه المحاسن من نفوسهم الشهوانية ، والشياطين قد أحاطت بهم في أداني المملكة ، ومن التراب خلقهم فبذلك استوجبو داري وجواري

« باب الوضوء »

حدثنا عيسى أحمد العسقلاني — حدثنا بشير بن بكر التيفسي عن سعيد بن سنان عن أبي الزاهدية عن كثير بن مرة عن عبد الله بن عمرو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال :

« إن العبد إذا توضأ فأبلغ أما كفه ، وحفظ مواقيتها وحدودها ومعالمها — رفعت إلى الله مضاعة مسفرة نضياء ما بين الخافقين ، وتعلم ما بين الخافقين غير الثقلين فتلتفت إلى صاحبها فتقول : حفظك الله كما حفظتني فيؤذن لها على الله فتوقف بين الملائكة ويؤذن لها بالصلاة عن صاحبها إلى يوم القيامة ، وإذا توضأ فلم يبلغ أما كفه ولم يحفظ مواقيتها وحدودها ومعالمها — رفعت إلى الله سوداء مظلمة يعلم ما بين الخافقين : فتلتفت إلى صاحبها فتقول . ضيعك الله كما ضيعتني فتلف كما تلف الثوب الخلق^(١) فيرمى بها وجه صاحبها » .

حدثنا يعقوب بن شعبة — حدثنا محاضر بن الموزع — حدثنا الأحوص ابن حكيم — حدثني خالد بن سعدان عن عباد بن الصامت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحوه .

(١) أى الثوب للبالى . الملهل .

(صورة الصلاة من بين الأفعال)

وأما صورتها^(١) من الأفعال : فإنها وضعت إظهاراً للعبودية وسبباً لتطهير الموحدين ، وسترًا لمساوىء أعمالهم . فصورت أفعالها على أفعال العباد لتقابل تلك المساوىء فتسترها ليقدم غداً على ربه مستوراً وقال تعالى : « وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفاً من الليل إن الحسنات يذهبن السيئات »^(٢)

فالعبد إنما خلق ليكون له عبداً كما خلق فيثاب على كونه هذا^(٣) : فيصير غداً حراً ويكون في جوار الله ملكاً ، وخلق ليقرب مشتهياته لمشتهيات الله في أحواله ليسكن غداً داراً له فيها ما اشتتهت نفسه . فلم يثبت العبد واقتن بما ركب فيه من الشهوات فتكبر وأطاع هواه ولها عن وعد الله ووعيده ، وعرض نفسه للعقوبة ، فدعى إلى هذه الصلاة التي افترضت عليه قهراً : قم بين يدي ربك ملقياً بيدك سداً كالعبد الذي قد كان أبق من مولاه فجاء فألقى بيديه ، ثم عظم ربك بالكبير فانك قد كنت اجتزأت حيث أعطاك جوارح سبعاً ، وأمرك بحفظها ورعايتها ، فضيعت الرعاية للأمانة ، فجئت الآن بها فجمعتها في هذا الموقف لربك لتكون هذه حصة تستر سيئتك . ثم قل : سبحانك : تنزهه عما عين منك . ثم قل : اللهم : وهى جماع الأسماء ، وبحمدك : أى بصفك الحمود ، وتبارك اسمك : من البركة ، أى باسمك قامت الأشياء وصالحات ، وتعالى جدك : أى علت عظمتك وغناك ، ولا إله غيرك : ثم تتعوذ بالله من الشيطان الرجيم حتى يبعد منك عند تلاوتك القرآن حتى لا يصل إلى أن يلقي على لسانك الباطل ، ثم تتلو القرآن ، ثم تركع لتخضع لربك مكان ما جفوت ، فإنك كنت تتناول نعمه على الغفلة أشرأ وبطراً ،

(١) يقصد الصلاة .

(٢) الآية ١١٤ من سورة هود

(٣) أى كونه عبداً

وإنما ناولك نعمه لتتواضع وتذل له وتذكره عند تناوله^(١) . فشغلك ولوعك بتلك النعمة وفتنتك بها حتى سهوت عن ذكره ، فلم تورثك الحياء عن معاصيه ، كما أن رجلا لو أحسن إليك في دار الدنيا فكثير إحسانه لاحقشمت^(٢) من أن يخالفه في أموره واستحييت .

فرب العالمين أحق بذلك ، فهذا من شره العبد وتجبره ، فأمر بالركوع ليخضع له بدل ما تجبر فيستر بهذا الخضوع تجبره .

ثم يسجد وهو غاية الخشوع يلقي جسده بين يديه منكساً يديه . أى إنما أذنبت ونسكت لحقوقك استكباراً فالآن قد ألقى نفسك تواضعاً . ليستر ذلك الفعل منك الذنب الذى استكبرت به . ثم تجلس^(٣) جاثياً بين يديه كمبشة العبد الذى يتضرع إلى ربه سائلاً حوائجه — راعياً إلى الله مفتقراً . ثم يسلم على الخفظة وعلى من معه تسليم الإيمان فيكون قد انصرف من صلاة إنما هى محاسن قد أذهبت مساوئه .

وإن الله تبارك وتعالى شرف هذا الأدنى للمؤمن وكرمه فيعبده بصلاة جعل له فيها حظاً من عبادة أهل كل سماء .

يروى في الخبر أن أهل سماء الدنيا سجود منذ خلقوا ، وأهل سماء الثانية ركوع منذ خلقوا ، وأهل سماء الثالثة قيام منذ خلقوا ، وأهل سماء الرابعة قيام على رجل واحدة منذ خلقوا ، وأهل سماء الخامسة قعود جثاة على ركبهم . وأهل سماء السادسة منبطحون على وجوههم ، وأهل سماء السابعة على خفقتان الأجنحة من خوف الله ومن حول العرش قد حنقوا بالعرش يطوفون به ، ومنهم صفوف قيام كلهم للتسبيح والثناء والاستغفار للموحدين والبكاء عليهم رحمة لهم .

(١) لعلها : تناولها « أى النعم »

(٢) استحيت

(٣) هكنا فى الأصل والصحيح مجلس بالياء

فضمهم في هذه الصلاة الواحدة لهذا المؤمن من عبادة أهل كل سماء حتى توافي صلاته العرش وقد أخذ بحظه من عبادة أهل السموات وأهل عليين وحمله العرش فيصير لصاحبها من الرحمة العظمى التي تنقسم على من تحت العرش إلى الثرى من الحظ الأوفر .

حدثنا صالح بن محمد — حدثنا عطاء بن خالد — حدثنا حرمله عن سعيد بن المسيب قال : « من صلى الخمس في جماعة فقد ملأ البرين والبحرين عبادة » .

حدثنا سفبان بن وكيع — حدثنا أبي عن إبراهيم بن إسماعيل الأنصاري — عن صالح بن كيسان — عن أبي مروان الأسدي عن أبيه عن جده — عن أبي ذر رضى الله عنه قال : سمعت أبا القاسم صلى الله عليه وسلم يقول :

« الصلوات الخمس من لقي الله بهن لم يفتقص مهن شيئاً غفرت له ذنوبه وإن كانت ملء الأرض » .

حدثنا صالح بن عبد الله — حدثنا فهد بن الضر عن أبيه عن أبي سعيد الخدري قال :

« خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : هل تدرون ما قال ربكم ؟ قلنا : الله ورسوله أعلم ، قال : إن ربكم يقول : من تطهر في بيته ثم مشى إلى صلاة تعظيماً لحقها ، ورغبة فيها ، وإيثاراً لها على غيرها — فله عهد عندي : ألا أعذبه أبداً . ومن يترك صلاة استخفافاً بحقها ورغبة عنها وآثر عليها غيرها : فلا عهد له عندي وهو في المشيئة إن شئت عذبت وإن شئت عفوت » :

قل أبو عبد الله رحمه الله : والعبد عبدنا هو الذي كتب الله له في التنزيل من قوله : « إن تجنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريماً » ^(١) .

حدثنا أبي — حدثنا الفضل بن دكين — حدثنا عبد الرحمن بن النعمان الأنصارى حدثني إسحاق بن سعد بن كعب بن عجرة عن أبيه عن كعب بن عجرة قال : « خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في المسجد سبعة : ثلاثة من عربنا ، وأربعة من مواليها . قال ما مجلسكم ؟ قلنا ننتظر الصلاة ، فنسكت بأصبعه في الأرض ثم رفع رأسه فقال : هل تدرّون ما يقول ربكم ؟ قلنا : الله ورسوله أعلم . قال إنه يقول :

« من صلى الصلاة لوقتها وأقام حدها : كان له عندى عهد — أدخله الجنة ، ومن لم يصلها لوقتها ولم يقم حدها : لم يكن له عندى عهد — إن شئت أدخلته الجنة وإن شئت أدخلته النار » .

حدثنا محمد بن أبي مطيع — حدثنا مروان بن معاوية عن سعيد عن قتاده عن حفظة الأسيدى قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« من حافظ على الصلوات الخمس : على وضوئها وركوعها وسجودها حرم على النار » .

حدثنا الفضل بن محمد — حدثنا محمد بن المصنف الجعفى — حدثنا بقية عن دويد بن نافع عن بن شهاب عن سعيد بن المسيب أن أبا قتادة بن ربعى أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « قال الله تبارك اسمه وتعالى ، إني افترضت على أمتك خمس صلوات ، وعهدت عندى عهداً أنه من حافظ عليهن لوقتهن أدخلته في عهدى ، ومن لم يحافظ عليهن فلا عهد له عندى » .

« محل الصلاة من الله عز وجل »

أما محلها من الله وسلطانها في السموات :

حدثنا داود بن حماد القيسي — حدثنا عمر بن سعيد الدمشقي — حدثنا سعيد ابن عبدالعزيز — حدثني يزيد بن أبي مالك عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « عرج بي إلى السماء السابعة فإذا فيها إبراهيم صلى الله عليه وسلم ثم انتهيت إلى سدرة المنتهى ففشياني ضبابة فخررت لله ساجداً فقيل لي : يا محمد : إني قد فرضت عليك وعلى أمتك خمسين صلاة يوم خلقت السموات والأرضين . فقم بها أنت وهم . فانصرفت فأنتيت على إبراهيم فلم يسألني شيئاً . ثم أنتيت على موسى وهو في السماء السادسة فسألني : كم فرض عليك وعلى أمتك ؟ فأخبرته . فقال لي ارجع إلى ربك فسله التخفيف فإن أمتك لا تقوم بها . فرجعت تخففت عني عشراً . ثم أنتيت على موسى فأخبرته فقل ارجع فسله التخفيف . فإذات أرجع حتى بقي خمس ، وقيل لي خمس بخمسين . فعلمت أنها عزمة من ربي . ثم رجعت إلى موسى فقال لي ارجع إلى ربك فسله التخفيف فإن بني إسرائيل فرض عليهم صلاتان فلم يقوموا بهما . فلم أرجع حين علمت أنها من ربي عزمة » .

حدثنا هارون بن موسى بن أبي علقمة الغزوي . حدثنا أبو حمزة أخببرني يونس ابن يزيد عن الزهري عن أنس بن مالك قال :

« فرض على أمتي خمسون صلاة فإزال يرجع ويخفف حتى قيل : خمس بخمسين وغشيت السدرة ألوان لا أدرى ما هي » .

حدثنا عمر بن أبي عمر — حدثنا محمد بن عزيز الإيلي — حدثني سلامة ابن روح — حدثني عبيد بن خالد — حدثني ابن شهاب — حدثني أنس بن

مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثله وزاد فيه : قال : عرج^(١) حتى ظهرت بمستوى أسمع فيه صرير الأقدام ، وقيل لى هى خمس وهى خمسون لا يبدل القول لدى فرجعت .

حدثنا صالح بن عبد الله — حدثنا عبد العزيز بن عبد الصمد عن أبي هارون صالح بن محمد عن الربيع بن بدر عن أبي هارون وصالح عن أبي سعيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحوه .

حدثنا الحسن بن علي العجلي — حدثنا ابن نمير — حدثنا مالك ابن مغول عن الزبير بن عدى عن طلحة عن مصرف عن مرة عن عبد الله قال : « لما أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم إلى سدره المنتهى ، وإليها ينتهى ما يعرج فيقبض وما يهبط من فوقها فيقبض » إذ يفشى السدره ما يفشى ، كأنها فراش من ذهب فأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثاً :

١ — الصلوات الخمس

٢ — وخواتيم سورة البقرة

٣ — وغفر لمن لا يشرك بالله شيئاً من أمته إلا المقحّمات^(٢) »

قال أبو عبد الله رحمه الله : تأويله أنه أعطى أن يغفر لأمرته ممن لا يشرك

بالله شيئاً بهذه الصلوات الخمس إلا « المقحّمات » .

والمقحّمات هى الكبائر التى وعد^(٢) الله عليها النار — أى تقعهم تلك الكبيرة

فى النار .

(١) لعله أسقط « يى » (٢) هى الكبائر التى تقعم صاحبها وتدخله فى النار .

(٣) حكنا فى الأصل والصحيح أوعد

فالصلاة أول فريضة كتبت على هذه الأمة في هذه الشريعة وأهلها مسئولون عنها يوم القيامة في أول جسر من الجسور السبعة ، فبلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله تبارك وتعالى يقول :

« انظروا » إلى صلاة عبدي فإن وجدت ناقصة قال أكملوها من تطوعه ،

وبلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال :

« أول ما يحاسب العبد في صلاته • فإن قبلت قبل سائر عمله ، وإن زافت زاف سائر عمله ^(١) »

فالصلاة اعتذار العبد إلى سيده افترض الله علينا وكتب علينا القيام بها في مواقيتها بوضوئها وحدودها فقال : « إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً » ^(٢) وبين مواقيتها في قوله « فسبحان الله حين تمشون وحين تصبحون ^(٣) » ثم قال « وعشيّاً وحين تظهرون ^(٤) » فالحين الساعة يقول : ساعة تمشون وهي « المغرب » وحين تصبحون أى ساعة تصبحون وهي « الفجر » وعشيّاً إذا انتهت الشمس في مجراها من السماء للحدود ^(٥) بمكان إذا استقبلتها وأنت قائم على خلقتك لا تضع رأسك ولا تصوبه فوجدت الشمس بحذاء بصرك فاذا نظر إليها من غير تكلف أعشت الأبصار • • ففى الشئ فذاك « العصر » وحين تظهرون : أى الساعة التى تسكون الشمس على ظهر القبة ، وهي الزوال •

وبلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لما نزلت هذه الآية : (هذا حين افترض الله مواقيت الصلاة) •

(١) في الأصل سائر أعماله ولكنها لا توافق صدر الحديث .

(٢) من الآية ١٠٣ من سورة النساء

(٣) من الآية ١٧ من سورة الروم .

(٤) من الآية ٢٨ من سورة الروم

(٥) الحدود هو الخط من علو إلى أسفل

وأما صلاة العشاء ففي قوله : (أقم الصلاة لدلوك الشمس إلى غسق الليل)^(١) فقالوا : الدلوك — الليل — والليل مرتان : مرة تميل عن المستوى فتزول ، ومرة تميل للغروب ، فأمرنا بإقامة صلاة (الظهر) وصلاة (المغرب) في هذه الظلمة ، ثم قال : (إلى غسق الليل) ، والغسق السيلان . وهو أن يسيل الليل فيملاً أقطار الأرضين كلها فهو (العشاء) وقال في آية أخرى : (من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة ومن بعد صلاة العشاء)^(٢) .

فالصلاة إقبال العبد على ربه بقلبه وجميع جسده ، قد وضو أطرافه واستقبل أطرافه وجهته ، وأخذ زينته من ستر العورة .

فإذا كان كذلك قدم على ربه وله عنده عهد يدخله به الجنة ، وذلك العهد قد سبق منه^(٣) إليه^(٤) في التنزيل فقال : (وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفاً من الليل إن الحسنات يذهبن السيئات)^(٥) فإذا ذهبت السيئات بهذه الحسنات دخل الجنة .

وقال « إن تجنبوا كبائر ما تنهون عنه تكفّر عنكم سيئاتكم »^(٦) — أى بالصلوات الخمس . فبإقامة الصلاة تكفير السيئات ومحوها . فإذا قدم عليه : وجد العهد هناك قد تقدمه

وإذا أقبل بجميع جوارحه وقد توضع وستر العورة واستقبل الوجهة^(٧) بقلبه كان في الحكم جائزاً ولكنه في أعظم البقضان ، وإنما جاز في الحكم لأنه ابتلاهم

(١) من الآية ٨٧ من سورة الاسراء .

(٢) من الآية ٥٨ من سورة النور .

(٣) من الله

(٤) إلى الصد

(٥) من الآية ١١٤ من سورة هود

(٦) الآية ٣١ من سورة النساء

(٧) أى القبلة .

بخلقين عظيمين : ١ — وساوس النفس — ٢ — وساوس الشيطان . فالنفس توسوس بشهواتها ، والشيطان بكيدته وخدعه . فمن كان الغالب على قلبه النفس لم ينج من الوسوسة وهو حديث النفس يحدث القلب ، ويستمع القلب إلى وسوستها ووسوسة شياطينها فعملية المجاهدة في رد حديثها والتلهي عن ذلك والإقبال على ما هو فيه . فإذا ترك المجاهدة مع هذين الوسواسين ^(١) فقير معذور لا يكتب له من صلاته ما سها عنها .

ومنها قول رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« إن الرجل ليصلي الصلاة وما يكتب له إلا عشرها » .

حدثنا الفضل بن محمد — حدثنا عبد الله بن شعيب بن الليث بن سعد حدثني أبي عن جدي ليث بن سعد عن خالد بن يزيد عن سعيد بن أبي هلال عن سعيد ابن أبي سعيد عن أبيه عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال :

« إن العبد ليصلي الصلاة وما يكتب له عشر صلاته التسع الثمن السبع حتى تكتب صلاته تامة » .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فأما قوله لا يكتب له من صلاته ما سها عنها فإنه لا يكتب له فضلها . وأما حكمها فمكتوب . فإذا جاهد فرد حديث النفس فهو معذور ، ويكتب إقباله ويكتب له ثواب مجاهدته .

ومن ها هنا قول قتادة في قوله تعالى : « إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفاً ^(٢) » قال هما صفان : صف القتال وصف الصلاة . حدثنا بذلك الجارود عن يونس بن محمد عن شيبان عن قتادة .

(١) وسوسة النفس ووسوسة الشياطين

(٢) الآية ٤ من سورة الصف

فلما كانت هذه صفة خلقهم مع وساوسهم فتركوا المجاهدة في رده اختزلهم هذا في الحكم فسقط الفرض عنهم في الظاهر

فأما الفضل الذي ينالون به تكفير السيئات ومحو الخطيئات والترقي في الدرجات في علباء للمساكنات فشاووا مقربا هيئات أنى لهم ذلك .

والصلاة إنما هي تصلية^(١) العبد بين يدي ربه تضرعاً وتخشعاً وتذللاً واستعانة واستعطافاً ومافاً^(٢) ورغباً .

فالقاب قائد والأركان تبعه وخدمه ، فما ظنك بمن يقبل إلى باب الملك معتذراً من سوء . أو متعزضاً لنوال معروف بتبعه وخدمه ، فلما قرب من فناء الملك وجه الأتباع والخدم وتولى معرضاً مقبلاً على أخس عهد من عبيده فتشاغل به وترك التضرع والتخشيع والملاق والاستعطاف ، وأمر تبعه أن يعملوا ذلك عنه عند الملك . أليس قد استهان بهذا الأمر غاية الاستهانة وصغره غاية التصغير ؟ فإن حرم النوال والمعروف وأفضى وأعرض عنه الملك وعن حاجاته كان محقوقاً بذلك .

فإذا كان هذا في هذه الدنيا مقصي^(٣) محروماً بتخلقه عن الباب والكون^(٤) بين يديه مع تبعه وخدمه — فكيف يكون حال من وقف بين يدي ربه بأركانها وذهب بقلبه ؟ فشيئته كناسات الدنيا وأقذارها .

ومن ها هنا قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما روى عنه :

« أنه صلى يوماً بأصحابه فترك آية نفي على القوم ذلك فقال : « ما بال أقوام يتلى عليهم كتاب الله فلا يدرون ما ترك مما تلى ؟ هكذا خرجت عظمة الله من

(١) الصلاة هي الوقوف والذنو

(٢) توددا لآله وتلطفا

(٣) مبعدا

(٤) المحصور والوقوف

قلوب بنى إسرائيل فشهدت أبدانهم وغابت قلوبهم . لا يقبل الله صلاة امرئ .
حقى يشهد قلبه منها ما شهد بدنه .

حدثنا بذلك داود بن حماد القيسي — حدثنا يحيى بن سالم — حدثنا عثمان ابن
أبي دهرين رفعه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم — وحدثنا عبد الجبار عن سفيان
عن عثمان بن أبي دهرين بإسناد مثله .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه لما خلت
قلوبهم من عظمة الله صارت هكذا .

وذلك أن القلب إذا غلبت عليه شهوات النفس صار الصدر مظلماً ، وهو
بيت القلب ، وصار القلب محجوباً .

فإذا قام بين يدي الله فأنما تصدر الأمور من الصدر في تلك الظلمة مع حديث
النفس ووسوأمها ، وإذا خلا الصدر من تلك الشهوات واستقار بنور الله وتجلت
عليه العظمة — كان القلب ذا سلطان لا يجترىء الوسواس أن يرفع رأسه بل يهرب
منه طيرانا ويحمد منه وسوسة نفسه .

ألا ترى أن الرجل يمشى مطمئناً فيستقبله شكله من الناس فلا يهابه ولا يبالي
به . فإذا استقبله صاحب سوار من رجال الأمير طار هاربا وترك ذلك الطريق عليه .
فكذلك الصدر إذا استقار كان القلب ذا سلطان فثق يجترىء الوسواس أن يتربع
في صدره فيحدثه ؟ أو متى تتدخل وسوسة نفسه وقد خدعت شهواته للخوف الذي حل به ؟
ومما يحقق ذلك :

ما حدثنا به عبد الله بن أبي زياد والتطواني — حدثنا سيار عن جعفر ابن
سليمان عن مالك بن دينار قال :

« قرأت في التوراة : يا ابن آدم : لاتعجز أن تقوم بين يدي في صلاتك باكيا
فإننى أنا الله الذى أقترنت بقلبك وبالعيب رأيت نورى » .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فإذا كان القلب بهذه الصفة فن أين يجترىء
الوسواس أن يدنو منه فيحدثه خارجاً عن الصلاة فكيف في الصلاة ؟ .

حدثنا عبد الله بن أبي زياد ، حدثنا سيار عن جعفر عن مالك قال : قرأت في
بعض الكتب : « إن سرّك أن تحيا وتبلغ علم اليقين فأحتل في كل حين أن تغلب
شهوات الدنيا ، فن يغلب شهوات الدنيا يفرق الشيطان من ظله » .

فهذا قلب قد حيى بربه لما قرب به وأذناه فسقاه ماء الحياة في حياته وفنائه . أمات
منه الشهوات ، ففي صدره نور الأنوار فغير مستنكر أن يفرق ^(١) العدو من ظله .

وأما قوله : لا يقبل الله صلاة امرئ : فالقول إنما يكون إذا أتى به هذه
الصفة . قبل على ربه بقلبه — فذاك الذى يملأ نور صلاته ما بين الخافقين .

وكذلك حدثنا عيسى بن أحمد المسعلاى — حدثنا بشير بن بكر عن سعيد
ابن سنان عن أبي الزاهدية عن أبي شجرة عن عبد الله بن عمرو عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم أنه قال :

(ما من مؤمن يتم الوضوء إلى أما كنه ثم يقوم إلى الصلاة في وقتها فيؤدّيها
إلى الله لم ينقص من وقتها وركوعها وسجودها ومعالمها شيئاً إلا رفعت إلى الله
بيضاء مسفرة يستضيء بنورها ما بين الخافقين ليس النقلين حتى ينتهى بها إلى
الرحمن فيؤذن لها بالصلاة لله عن صاحبها فتوضّح لصاحبها بين الملائكة فتصلى عنه
فيهم إلى يوم القيامة ، ومن قام إلى الصلاة فلم يكمل وضوءها وأخرها عن وقتها
واسترق ركوعها وسجودها ومعالمها — رفعت عنه سوداء مظلمة تملأ ظلمة سوادها
ما بين الخافقين ليس النقلين حتى يفضى بها إلى الرحمن فلم يؤذن لها بالصلاة عن صاحبها
ثم ترد إليه لا تجاوز شعر رأسه تقول : ضيمك الله كما ضيعتنى مرتين) .

تفسير القبول

قال أبو عبد الله رحمه الله : والقبول هو أن يصلي العبد صلاة تليق بحق الله .
فإذا كان العمل ليقاً كان مقبولاً .

والقبول على وجهين :

١ — وجه منهما : أن العبد يصلي ويعمل سائر الطاعات وقلبه معلق بالله
ذاكر لله على الدوام . فأعمال هذا العبد تعرض على الله حتى تقف الأعمال قبالة
فينظر إليها ، فإذا نظر إليها قبلها وهذا عمل المقربين .

٢ — والوجه الآخر : أن للعبد يعمل الأعمال على العادة والفغلة وينوى بها
الطاعة فأركانها مشغولة بالطاعة وقلبه لاهي^(١) عن ذكر الله ، وكذلك حاله في
الصلاة بهذه الصفة . فإذا رفعت إلى الله لا توقف بين يديه ولا وقعت نظره عليه .
ولكن توضع في الخزان لتعرض عليه يوم القيامة . فهذا لم يقين قبوله بعد . فان
عرض^(٢) عليه يوم القيامة حصلها وميز منها ما كان له وتفضل بقبولها . فهناك
يقين القبول .

وعمل المقرب في وقت الفعل يعرض فيقبل .

هذا معنى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : عندنا أنه لا تقبل صلاة امرئ
الآن في وقت الفعل : لا أنه لا يقبل في القيامة .

قال أبو عبد الله رحمه الله : والناس في الصلاة على خمسة أحوال .

١ — فمنهم من يصلي فينتقص من وسوئه ومواقيتها وحدودها بأركانها .

(١) هكنا في الأصل الصحيح (لاه)

(٢) هكنا في الأصل الصحيح (عرض)

٢ — ومنهم من يصلى محافظاً على وضوئه ومواقيتها ^(١) بأركانها ، وقد ضيع مجاهدة نفسه في الوسوسة .

٣ — ومنهم من يصلى محافظاً على وضوئه ومواقيتها وحدودها بأركانها ، ومجاهدة نفسه في شأن حديثها ووسوستها .

٤ — ومنهم من يصلى محافظاً على وضوئه ومواقيتها وحدودها بأركانها مشغولاً بقلبه مع الله بحفظ هذه الحدود ومناجاته .

٥ — ومنهم من يصلى محافظاً على وضوئه ومواقيتها ، وأركانها وحدودها ، مشغولاً بربه قرير العين به ، محفوظاً عليه حدودها .

بحق ذلك : (أن العبد إذا قام يصلى قال الله تبارك اسمه : ارفعوا الحجب ، فاذا التفت قال : ارخوها) فهذا عقدنا التفات القلب إلى شيء سواه — صلاة كانت أو نفساً أو ذنباً بعد أن يلتفت .

فهم خمسة أصناف : فالأول معاقب ، والثاني محاسب ، والثالث مكفر عنه بها ، والرابع مثاب ، والخامس مقرب .

وهذا ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال :
(إن الله تعالى جعل قرّة عينى فى الصلاة) . فمن قرت عينه فى الصلاة فللقربة قرت عينه بربه لأنه ينال منه برأً وعطفاً ، وشفقة .
فمن قرت عينه بالصلاة فهو مثاب ، لأنه قد أحكمها وأدى غرضه ، فقرت عينه بها اليوم وبثوابها غداً .

وأما قول سعد بن معاذ رضى الله عنه : (ما قتت فى صلاة فحدثت نفسى فيها بغيرها) . فهذا يدل على أنه من الصنف الرابع ، وأنه لم يخل من الالتفات إلى الصلاة والإقبال على ربه بصلاته .

(١) مكنا فى الإصل ولعلها : وحدودها بأركانها (مثل ما سبقها) .

وأما المقبولون على ربهم فبقولهم في صلاتهم لا بصلاتهم . فهم المقربون أهل جديته خاصة ، وهم أمام الصديقين يسرون إليه . والصدقون ساروا إليه على طريق اليقين فهم مشتغلون بجلاله وبجده وعظمته مصليين وغير مصليين .

والمجدوبون سيرهم إليه على طريق أهل الصفة جذبا وتصفية فهم مشتغلون به في جلاله وعظمته وبجده ومصليين وغير مصليين . فهم من مقام الأنبياء من الأذن ، والصدقون على الألفية .

وأما قول سعد بن معاذ رضى الله عنه — فقد اختلفت ألفاظ رواته فأما يزيد ابن هارون — فرواه عن محمد بن عمرو وقال : أخبرني — الماجشون بن أبي سلمة . قال : قال سعد بن معاذ رضى الله عنه : « ثلاث أنا فيما سواهن ضعيف :

١ -- ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قولاً قط إلا علمت أنه حق من الله .

٢ — وما صليت صلاة فألهاني عنها غير ما حتى أنصرف .

٣ — وما تبعت حفازة قط فحدثت نفسى بغير ما هي قائلة أو مقول لها حتى يفرغ منها .

قال محمد : فحدثت به الزهرى فقال : يرحم الله سعدا — إن كان لما دوننا على ما قال ، وما كنت أرى أن يكون أحد هكذا إلا نبي .

حدثنا بذلك الجارود بن معاذ عن يزيد بن هارون .

وأما محمد بن إسحاق فرواه عن الماجشون قال : قال سعد : « في ثلاث خصال مع ما رزقنى الله من الخير .

١ — أما واحدة فما سمعت كلاماً قط من رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا كأتى أسمعه من الله تبارك وتعالى

٢ — وما صليت صلاة قط فتغلى عنها غيرها حتى أفرغ منها .

٣ — وما تبعت جنازة قط فحدثت نفسي بحرف إلا بما هي قائلة أو يقال لها حتى أنصرف .

قال ابن إسحاق : قلت لابن شهاب هل سمعت بهذه الثلاثة التي قالها سعد ؟ خطأ رأسه هنية ثم قال : رحم الله سعداً فهو المأمون عندنا وعند المسلمين فيما قال وما كنت أظن أن هذه الخصال إلا في نبي أخذ الله بيده .

وأما المسكي فرواه عن موسى بن عبيدة قال : سمعت محمد بن عمرو بن عطاء يقول : قال سعد : ثلاث في .

١ — ما فت إلى صلاة فحدثت نفسي فيها بغيرها حتى أفضيها^(١) .

٢ — وما حدث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا عرفت أنه صدق كما قال .

٣ — وما حضرت ميتاً إلا كان أكثر حديث نفسي ما هو قائل أو مقول له .

حدثنا بذلك أبي رحمه الله عن المسكي عن موسى بن عبيدة

وأما مروان الغزاري : فحدثنا عمر بن أبي هريرة — حدثنا سليمان بن شرحبيل الدمشقي — حدثنا مروان بن معاوية — حدثنا أبو الدرداء عن خلود العصري عن الحسن قال : قال^(٢) سعد بن معاذ .

١ — ما صليت صلاة إلا ظننت أني لا أصلي بعدها .

٢ — وما صليت على جنازة قط فكان لي هم غير ما يقال له وما يقول .

(١) أي أتمها وأؤديها

(٢) لكن في الأصل : قال سعد بن أبي وقاص — وهذا يخالف ما نحن فيه لأن الكلام كله عن حديث سعد بن معاذ .

٣ - وما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثاً إلا عرفت أنه حق .

وأما رواية المسكي ، ورواية يزيد بن هارون فقريب بعضها من بعض .
وأما رواية مروان فإنه يقول : كأنه صلاة مودع قد انقطع أمه .

وأما رواية ابن إسحاق فهو أدل على مقامه حيث يقول إنه لم يشغلني عنها غيرها ، وهذه كلمة أعلى من ذاك يدل على ذلك قوله في الخصلة الأخرى : وما سمعت كلاماً من رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا كأنى أسمعته من الله . فبين هذا القول وبين أن يقول : إلا عرفت أنه حق : بن بعيد : صاحب هذه الكلمة قد هتك الحجب وتخطى الرأى وصار بين يديه . به يحول وبه يصول وبه يلوذ وإياه يلاحظ . فعلى رواية ابن إسحاق يدل على أنه من الصنف الخامس : وهم أهل جذيته وفي قبضته . ألا ترى إلى قول الزهرى « ما كنت أظن أن يكون هذا إلا في نبي قد أخذ الله بيده » .

وأما قول عمر رضى الله عنه « إني لأؤمر أمرأتى ، وأبعث جيوشى وأنا في الصلاة » .

حدثنا بذلك عبد الوهاب بن فليح المسكي — حدثنا مروان الغزاري عن عاصم الأحول عن أبي عثمان النهدي عن عمر .

ما روى أنه قال : « إني لأحسب جزيرة البحرين وأنا في الصلاة » فكان هذا الفعل وأشبه هذا من عمر رضى الله عنه عدل في الصلاة إذ كان لأموال المسلمين متقلداً ، والنظر عليه في هذا مفترضاً ، ولم يك عمر رضى الله عنه ممن تشمله هذه الأشياء عن الله والمشغول بأمره معد لا يعزله هذا — وإنما يعزله ذلك المشغول بأمره عنه .

فالأول على بصيرة وبقين وكشف غطاء فأبنا دار في الأحوال فعر ربه ، والثاني

على عى وغفلة وفى غطاء مشغول بأمره محجوب عن ربه بغطاء هواه .

فإذا أدخل فى صلاته من الفسك ما ليس منها كان ذلك منه حديث نفس ووسوسة . وكيف يتوهم على عمر رضى الله عنه مثل هذا وهو يحدث هذه الأمة ؟

حدثنا بذلك عبد الجبار بن العلاء — حدثنا ابن عجلان عن أبى سلمة عن عائشة رضى الله عنها قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « قد كان فى الأمم محدثون فإن بك فى أمتى منهم ^(١) فممر بن الخطاب » فالحديث يعقب الأنبياء يكادون ياحقون بهم قربا ولما

وكان ابن عباس يقرأ « وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى ولا محدث » حدثنا بذلك أبى رحمه الله — حدثنا الفضل بن وكين عن ابن عيينة عن عمر ابن دينار عن ابن عباس والجارور عن ابن عيينة .

فالحديث ينظر بنور الله له ثلاث خصال : ١ - الفراسة . ٢ - والإلهام . ٣ - والحديث . وأعلى خصاله الحديث يرد على قلبه طرئا عن الله عن طريق الحديث محروسا روح الله من السكينة لا من طريق الوحى

وإن الله على القلوب طرفا متفاوتة بعضها فوق بعض حتى ينتهى إلى أعلى ^(٢) طريق يستحق به صاحبه غدا الدرجة الوسيلة التى لابس بينها وبين الله أحد نرجو أن يكون ذلك محمد صلى الله عليه وسلم

يحقق ذلك قول الله تعالى فى تنزيله « والذين جاهدوا فىنا لنهدينهم سبيلا ^(٣) » وقوله فيما يحكى عن الرسل « وما لنا ألا نتوكل على الله وقد هدانا سبيلا ^(٤) » .

(١) هكذا فى الأصل ولعل هنا كلمة « أحد » سقطت من الأصل .

(٢) فى الأصل طريقة ولكن هذا لا يناسب ما بعدها

(٣) الآية ٦٩ من سورة العنكبوت

(٤) الآية ١٢ من سورة إبراهيم

فأما هذا الحدث فقلبه في قبضته . فيه يعقل وبه يسمع ويبصر وبه يذوق ويمشى ويبطش

وكذلك روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . حدثنا بذلك إسماعيل ابن نصر — حدثنا أبو المنذر القطيعي — حدثنا عبد الواحد بن ميمون عن عروة ابن الزبير عن عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم — عن الله تبارك وتعالى اسمه

حدثنا إبراهيم بن المستمر الهزلي البصري — حدثنا أبو عامر العقدي عن عبد الواحد بن ميمون مولى عروة عن عروة عن عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم — أن الله تبارك اسمه أنه قال

« إذا أحببت عبدى كنت سمعه الذى به يسمع ، وبصره الذى به يبصر ، وفوقه الذى به يعقل ، ويده الذى بها يبطش

قال أبو عبد الله رحمه : فهذا شأن المحدثين وكان عمر رضى الله عنه ممن أوما^(١) إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فى هذا . فسواء على من هذا محل ومنزلة من القرية فسكر فى صلاته فى شأنها أو فى أمر أمرائه وجيوشه وحساب الجزية لأن كل ذلك كان فرضا لازما عليه ، وكانت فسكره مع هذه الأشياء مع ربه فيه يفكر وبه يدبر وبه يؤمر وبه يعزل فليس هذا بمنقصة له بل ذاك مما يزيد فضلا وتبلا إذ كانت الأشياء لا تقدر أن تأخذه من الله فحال عمر رضى الله عنه فى هذا حال الأقوياء ، وحال سعد رضى الله عنه حال الصعفاء

فأهل الصلوات الخمس بوضوئها ومواقيتها وحدودها وإقبال القلوب على خالقهم فيها هم عندنا أهل العمود يدخلون الجنة بغير حساب سباقا ، وهم صنفان : ١ — صنف أقبلوا عليه فاشتغلوا بالصلاة عنه ، ٢ — وصنف أقبلوا عليه فاشتغلوا

به عن الصلاة ، وهذا أعلى وذاك تابع لهذا ، ٣ — والصنف الثالث أهل مجاهدة .
وفي الجهد تكفير السيئات ومحور الخطيئات فيحتاج إلى مهلة حتى تقابل الصلوات
بتلك السيئات فتمحى وتمضى إلى الجنة على أثر الصنفين السابقين . وما سوى ذلك
أهل تضييع وتفريط فهم في المشيئة موقوفون بين عذاب ورحمة .

ومما يحقق ذلك ما حدثنا به عيسى بن أحمد العسقلاني حدثنا بشير بكر
القيسي ^(١) سعيد بن سنان عن أبي الزاهدية عن أبي شجرة عن عبد الله بن عمرو
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول « حدثنا يعقوب بن شيبه —
حدثنا محاضر بن مودع — حدثنا الأحوص بن حكيم حدثني خالد بن معدان عن
عبادة بن الصامت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال

« من تواضاً فأبلغ الوضوء ثم قام إلى الصلاة فأتى ركوعها ، وسجودها والقراءة
فيها : قالت حفظك الله كما حفظتني ثم صعد بها إلى السماء ولها ضوء ونور ففتحت
أبواب السماء حتى تنتهي إلى الله فنشفع لصاحبها وإذا لم يتم ركوعها وسجودها
والقراءة فيها ولا وضوءها : قالت : ضيعك الله كما ضيعتني ثم صعد بها إلى السماء
وعليها ظلمة فغلقت أبواب السماء ^(٢) دونه . ثم أفت كما يلف الثوب الخلق فيضرب
بها وجه صاحبها

حدثنا صالح بن عبد الله — حدثنا عبد الرحمن بن زيد العمي عن أبيه عن أبي
الصدديق الناجي عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« الصلاة ثلاثة أثلاث : ١ — ثلث وضوء ، ٢ — وثلاث ركوع وسجود .
٣ — وثلاث قراءة . فمن أتى بهن تامة قبل أن يفته وما سواه من العمل ، ومن نقص
واحدة متهم طويبت صلاته طي الثوب الخلق ثم ضرب بها وجه صاحبها فلا يرفع
له عمل بعد ذلك حتى يتوب »

(١) هكذا في الأصل ولعله أسقط (عن) والصحيح عن سعيد بن سنان

(٢) هكذا في الأصل والصحيح دونهما لتناسب ما بعدها

فقد تبين شأن الصنفين في حديث عبد الله بن عمرو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بشرط تمام الوضوء إلى أما كنهه وشرط الوقت وشرط أنه لم ينقص من وقتها وركوعها وسجودها ومعالها شيئاً . أما أما كن الوضوء فيبينة ، وكذلك الوقت له أول وآخر . وللصلى من أوله محمود ، ولما صلى في آخره غير مذموم . والفضل البارز للاول . والركوع والسجود حدودها معلومة : وهو أن يفصل بين كل حال من الركوع والسجود بالإستواء ، وأن يطمئن كل عضو منه في مكانه فيكون فصلاً بين الركوع والسجود وفصلاً بين السجدين .

وأما المعالم فلها ذات العبد في تغاير هذه الأحوال . فإنه لما أمر بالانتصاب كان ذلك معلوماً لما يراد منه ، ولما أمر بالركوع كان ذلك معلوماً لما يراد منه ، ولما أمر بالجلوس كان (١) معلوماً لما يراد منه . فإذا لم ينقص من هذه المعالم شيئاً وأحضر إرادته في كل حال ينتقل منه في إتمام الركوع والسجود بالأركان مع حفظ المواقيت ومع إبلاغ الوضوء إلى أما كنهه فذلك صلاة السابقين المقربين وهي التي تفتح لها أبواب السماء ويفضى بها إلى الرحمن ويصلى على صاحبها في الملائكة الأعلى إلى يوم القيامة . هذا لمن اشتغل بالمعالم فكيف لمن اشتغل برب المعالم عن المعالم ! ما ظنك بتلك الصلاة ؟ ولم ترى تضاعف تلك الصلاة إلى يوم القيامة ؟

ومن ها هنا روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
« أنه خرج ذات يوم فنظر إلى جبل أحد فقال : إن الرجل من أمتي ليبلغ الحرف من تسبيحه ما يزن هذا الجبل »

حدثنا بذلك المهدي بن عامر — حدثنا الحسين بن حازم — عن منصور عن أبي حاجب عن زيد بن وهب قال :

(١) هكذا في الأصل ولعله أسقط كلمة (ذلك) كان ذلك معلوماً

شهدت عمر بن الخطاب رضى الله عنه أرسل إلى ابن مسعود وعنده أبو موسى .
 الأشعري رضى الله عنهما : فقال : يا ابن أم عبد : هل سمعت ما حدثنا به عبد الله .
 ابن قيس : قال : وما ذاك يا أمير المؤمنين ؟ قال : ذكر أنه سمع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول : « ونظر ذات يوم إلى أحد » هذا جبل يحيفنا ونحبه وما أحد من
 خلق الله يعلم وزنه ، ورب رجل يعمل بطاعة الله فلعل الحرف الواحد من تسبيحه
 وتحميدته وبره أثقل من أحد ثم على حسب ذلك تفاضل عمله « فقال ابن مسعود
 رضى الله عنه : وما أنكرت من هذا يا أمير المؤمنين إن من المؤمنين من يكون
 عمله يوماً واحداً أثقل من السموات والأرض قال وكيف ذاك يا ابن أم عبد ؟ قال
 إن الله جل ثناؤه قسم الأشياء بين عباده على ما أحب أن يقسم بينهم ، ولما خلق
 العقل أقسم بمرتبه أنه أحب خلقه إليه وأعزهم عليه وأفضلهم عنده . وأرجح عباده
 أحسنهم عقلاً ، وأحسنهم عقلاً من كانت فيه ثلاث خصال :

١ — صدق الورع .

٢ — وصدق اليقين .

٣ — وصدق الحرص على البر والتقوى « (انتهى كلام ابن مسعود) . فبكى
 عمر حتى تشنج منه .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فإنما ثقل وزن هذه الأعمال لا باشتغال الأركان
 بالأعمال ولكن باشتغال القلوب بأعمال الأركان كيف تعملها لولى الأعمال لتحقيق
 أن يكون الحرف الواحد من تسبيحه يعدل أحداً .

فالطبقة الأولى اشتغلت القلوب منهم بالأعمال ولها عما سواها .
 والطبقة الثانية اشتغلت القلوب منهم برب الأعمال عما سواها فهم سادة الخلق .
 وهو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله جعل قرعة عبتي في الصلاة » .
 فلم يقل بالصلاة وإنما قال « في الصلاة » .

فالأعمال في الخواص ، والقصد في الأعمال والنيات والإرادات بين يدي الله .
فكلُّ إنَّما يصل قصده وإرادته ونيته إلى الله . على حسب قوة قلبه . كالرَّماة كل
منهم إنَّما رمية على قدر ساعده وصنعه وقوسه وصلابة سهمه ، فكَم من سهم يرميه
صاحبه فيسقط في الطريق . فإن وصل فبعد مدة وإن استقبله شيء لم يجد منفذا فتراه
يقهر متراجعا . ورب سهم قد اشتد^(١) ساعد صاحبه وله صلابة خرج من قوس منيع
فلا يأتي على شيء إلا نفذ صحرا كان أو حديدا حتى يذهب منتهاه .

فكذلك القلوب على قدر اليقين وفضل الإيمان الذي فيه بمقدار إرادته ونيته
إلى الله . فإن هناك حجبا^(٢) تحتاج إلى نور نافذ حتى يخرق تلك الحجب ، وبين
الأنوار تفاوت . فانظر كم بين نور العقل ونور القربة ، وكم بين نور القربة وبين
نور جلاله ، وكم بين نور جلاله وبين نور وجهه الكريم .
فالمحتظي من أي نور احتظي : فقربه على قدر ذلك .

ومن ها هنا ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال له أصحابه . . إنا
لنجد إقراءتكم لذة ما نجدها لغيرك .

حدثنا بذلك الفضل بن محمد عن الوليد بن مسلم — حدثني محمد بن مهاجر عن
همير بن هانئ قال : قالوا يا رسول الله : إنا إذا سمعنا القرآن منك نجد له حلاوة
ولذذة لا نجدها إذا قرأناه « قال إنكم تقرؤنه لظهور^(٣) وأنا أقرأه^(٤) لبطن . قالوا كيف
ذلك يا رسول الله ؟ قال أقف عليه وأتدبره . »

(١) في الأصل اشتد ساعده

(٢) في الأصل حجب

(٣) أي من الظاهر بلا تعمق ولا تدبر في معانيه .

(٤) أي مع فهم وتدبر لمعانيه ومقاصده

« أهل التلاوة »

قال أبو عبد الله رحمه الله : فأهل التلاوة فيها على ثلاث منازل :

١ — فمنهم من إذا تلى تليذ بالوعد والوعيد — وهو أدناهم .

٢ — ومنهم من إذا تلى تليذ بمخاطبة مولاه — وهو أعلام .

٣ — والذي يقرأه لبطن هو الذي إذا تلى صارت تلك الأشياء المتلوة على المسابقة له فاستنار إيمانه بتلك الأشياء . فمن سمع منه هيجه إيمانه الذي في قلبه فأوجده ^(١) حلاوة ولذاذة لأنه إيمان برب واحد . وإن كان في الأنوار تفضل . ألا ترى كيف وصفهم الله فقال « وإذا تلايت عليهم آياته زادتهم إيماناً ^(٢) » فكانوا في الأصل مؤمنين بالجملة ولكن لما تلايت عليهم الآيات استنارت قلوبهم بالنور فصار ما في الآيات معاينة بتلك الصفات التي وصفنا بمنزلة جرة تتوقد في ذاتها فإذا نفخ فيها تطلقت وتلهبت، فكما زادت نفخاً ازدادت ضوءاً وأسعرا واشتدت بالتوقد فعملت النفخة على أجمار أخر سواها ليس لها توقد وقد علا عليها الرماد فطيرت عنها الرماد وأسمرت على قدرها . كلاً على قدر ما وصلت إليه النفخة . فبالضوء الذي أشرق صارت: وصارت تلك الصفات التي في الآية لهم كالمعاينة . وبالتسفر احترقت الأكباد فهطلت العيون وجادت بدموعها ساحة .

ثم رجعنا إلى ذكر صلاة أهل المهود فقلنا : إن أهل العمود وجدتهم ثلاثة أصناف :

١ — فصنف سابق مقرب يشتغل بربه في صلاته :

٢ — وصنف سابق مشتغل في صلاته مع ربه .

٣ — وصنف ثالث مجاهد وسواس نفسه وعدوه . فهو لاء أهل النهم .

(١) هكذا في الأصل ولعلها (أوجده)

(٢) الآية ٢ من سورة الأنفال

وأما الصنفان الباقيان :

٤ — فصنف مضيع للمجاهدة عامة صلاته وسوسة^(١) وهو ولعب إلا أنه يخفّض ويرفع كالبهيمة .

٥ — وصنف مضيع لوضوئه^(٢) ومواقبتها وحدودها ومجاهدة عدوه فهم في المشيئة موقوفون عند زهم بين عذاب ورحمة .

فتحير ناس من الناس في قول سعد رضى الله عنه : ماقت في صلاة فحدثت نفسى فيها بغيرها » وقالوا كيف تنقطع لوسوسة عن القلوب حتى لا يحدث نفسه بشئ : حتى دعهم الحيرة إلى رفع ذلك بالإسكار .

فالمعذور في هذا الباب عندما أدركته الحيرة : من قال مثل ما قال الحسن حيث بلغه ذلك عن عامر بن عبد قيس فقال : ما اصطنع الله ذلك عندنا ، ومن قال مثل ما قال الزهرى : يرحم الله سعداً إن كان لمأمونا على هذا ما ظننت أن يكون هذا إلا في نبى .

فهذا قول أهل الروية والإنصاف ومن يراقب الله لما تحيروا ردوا العلم إلى الله وانقادوا للحق .

وأما من كان سخيئ الرأي جاهلاً بهذه المراتب من الدين — على قلبه وسخ الذنوب ودرن العيوب ودنس العزة بالله وظلمة حب الدنيا وكدورة الأخلاق وكيد الهوى وشأو النفس وبطر الحياة وشره الشهوات وزهد انروح : ففتى يفهم هذا من أين يطلع مطلعهم وإن كان ينتزع له الواصف ؟ هيهات هيهات يحتاج إلى قطع هذه العقاب^(٣) التى وصفنا . فإن كل واحدة فيها عقبة كئود ذروتها شاحخة

(١) فى الأصل بالنصب : لهُوا ولعبا ولايمير لذلك

(٢) فى الأصل (ومواقبته وحدوده) ولا يتمشى مع الصلاة التى لفظها مؤنث

(٣) هكذا فى الأصل والصحيح « العقبات »

لا سبيل إلى رؤية ما ذكرنا دون قطعها^(١) ثم يقطع بعد ذلك هواء الذى كان به غذاؤه وعليه طبع — حتى يتصل بقلبه إلى باب الماجد الوهاب فيهب له الأنوار : يقطع بها إلى مجد العلى ومواهب الكريم الأعلى ويترقى بقلبه إلى دنوه الأدنى فيحتضن منه حظه الأوفى فيجئ بمراتب لأهل القرب فعندها تكون صلاته هكذا ، وعندها يفهم كلام الأولياء ، ويقفوا آثار الأنبياء ، وينال غداً وسائل الدرجات والحياة من الله العلى الأعلى .

ولكننا نحتاج فى تفهيمه من طرق مثله فنحتاج لإقامة هذا القول من طريق شواهد الدنيا ودلائل الحن والبلوى التى جاءت فى إثباتها تترى^(٢) .

فأما شواهد الدنيا : فهو أنك ترى الرجل مطمئناً بثبات القلب ساكن الأركان . فإذا عاين صاحب سواد أرعب من سلطانه ودخله من الرعب ماغير لونه ورجف قلبه واسترخت قدماء وذهبت قواه . فقد كان يحدث نفسه فى حال سكون القلب وطمأنينة النفس تتردد فى صدره وساوس الدنيا ومعائبها وتطرد أنواع الفكر فى ذلك الجو منه . فلما عاين هذا السلطان طار قلبه فزعاً وصارت تلك الوسوس كالهباء المفلور ويقلق قلبه بذلك السلطان الذى بدا لناظريه . نخلل الصدر من جميع ذلك لما تلاشت .

فإذا كان هذا موجوداً فى أحوال الدنيا — فما ظنك بمن أشرقت الأنوار فى صدره من قلبه فاطلع^(٣) على الملكوت بقلبه ، وتراءى على قلبه سلطان الملك الأعلى وبدا لناظري قلبه جلاله وعظمته فصار يعيده كأنه يراه : كيف تكون حالته ؟ .

ألا ترى إلى قول حارثة حيث قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كيف أصبحت ؟ قال مؤمناً حقاً . قال ما حقيقة إيمانك ؟ قال كأنى أنظر إلى عرش ربي

(١) فى الأصل دون قطعتين ولا معنى له على هذا

(٢) تترى نتائج متزايدة .

(٣) سقطت (على) من الأصل

بارزاً ، وإلى أهل الجنة كيف يتزاورون » وإلى أهل النار كيف يتعاونون فيها .
قال عرفت فالزم : هذا عبد نور الله الإيمان في قلبه .

حدثنا بذلك عبد الجبار — حدثنا يوسف بن عطية عن ثابت البناني عن
أنس — وحدثنا أبي — حدثنا محمد بن خفيس المكي — حدثنا عبد العزيز
ابن أبي داود رفعه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم غير أنه قال : كأنني أنظر إلى
ربي فوق عرشه « فهذه كلمة أعلى وأجل من تلك التي رواها يوسف بن عطية .
فهذه شواهد الدنيا .

وأما دلائل الحن والبوى .

فإذا انكسف^(١) الشمس والقمر ، وأصاب أهل الدنيا رجفة انخلت القلوب
فتملقت بالآية التي ظهرت وخلت في ذلك الوقت عن وساوس الدنيا ووساوس
النفس . فإذا وجد الصدر والقلب فدخلوا في هاتين الحالتين عن وساوس النفس
ودنياها فباله يدفع^(٢) إذا قيل له إن المصلى يبلغ في منزلته من منازل القلوب أن يخلو
عن جميع وساوس النفس دنيا وآخرة ، ومن كان يستعمل القياس^(٣) في الدين حقيقاً
أن يدرك هذا بالقياس إن لم يرزق من هذا حظاً . فيقول على ما تعين من أنه يحل
بأهل الدنيا من سلطان الدنيا ما يذهل قلوبهم وتخلوا صدورهم من الوسوسة لهول
ساركبهم مما عابوا . فعلى هذا القياس غير مدفوع أن يكون من يتراءى له على قلبه
جلال الله وعظمته وساطانه — أن يطير عنه ركن دنياه وآخرته جميعاً

ومما يحقق ما ذكرنا : أنه جاءنا عنه تبارك اسمه وتعالى : حدثنا به أبي — حدثنا
الحائلي — حدثنا صفوان بن أبي الصهباء عن بكير بن عتيق — عن سالم بن عبد الله

(١) على سبيل التخليب لأن القمر لا ينكسف بل ينخسف

(٢) ينكر ويدهش

(٣) في الأصل بزيادة (والأذان) ولا معنى لها

عن أبيه عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال :

« يقول الله عز اسمه : من شغلته ذكرى عن مسألتى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين » .

حدثنا صالح بن عبد الله - حدثنا الفرج بن فضالة عن شعوب بن خاله ابن معدان قال : قال داود النبي صلى الله عليه وسلم : « يقول الله تبارك وتعالى «لأعطين المتفتلين بذكرى عن مسألتى أفضل ما أعطى السائلين » .

قال أبو عبد الله رحمه الله فليُنظر هذا الذى تخفى عليه هذه الأنباء هل يعقل أى ذكر هذا الذى يستوجب به أفضل ما يعطى السائلون ؟ هذا ذكر المهتدين الذين إذا ذكروا اهتمدوا .

حدثنا بشأنهم حفص بن عمرو قال : حدثنا محمد بن بشير العبدى . حدثنا عمر بن راشد اليماني - عن يحيى بن أبى كثير عن أبى سلمة عن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« سيروا على نسق المفردين . قالوا يا رسول الله : من المفردون ؟ قال الذين اهتمدوا فى ذكره - يأتون يوم القيامة خفافا يضع الذكر عنهم أقالهم » .

حدثنا صالح بن محمد - حدثنا يحيى بن واضح عن موسى بن عبيدة عن أبى عبد الله القزطى عن معاذ بن جبل ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« السابقون الذين يهتمدون^(١) بذكر الله . فإنما سموا مفردين لأن ذكر فردانية الملك الأعلى انفرد على قلوبهم فاهتمدوا » والمهتدى الذى قد أفند^(٢) عقله . ومنه سمى التهاثر . وإنما صار مهترا لأن العقل نور فإذا ترقى إلى الملكوت فوصل

(١) هم الذين يولعون بالعلم ولا يبالون بما فعل . وهم هنا المولعون بذكر الله

(٢) أفند : أى - خطأه وعجزه وكذبه .

إلى محل القربة خمد نوره لنور القربة المشرق على قلبه بجلاله وبهائه وعظمته فذهل العقل عن أن يعمل هناك شيئاً فمجز عن المسألة فذاك ذكر الذكر وهو الذكر الصافي . فن عقل هذا كيف ينسكر أم كيف يدفع ذاك ؟ أم كيف يتعاضم ما قيل أنه كائن انقطاع الوسوسة في الصلاة عن عصاته دون الأنبياء أولئك السابقون الأولياء المقربون الأصفياء . وقيل للحسن : إن عامر بن عبد قيس يقول : لأن تختلف الخناجر في جنبي أحب إليّ من أن أجد ذاك في صلاتي « يعنى الوسوسة » فقال الحسن ما اصطنع الله ذلك عندنا ، فهذا جواب من اتقى الله وخضع للحق لم يرد ولم يدفع ولم يحمله الحسد على الاكتمهار في وجه الحق ، بل اعترف به وأخبر أنه مما يصطنع عند غيره ^(١) فهذا جواب ما ذكرنا من شواهد الدنيا ودلائل الحق والبلوى .

وأما الأخبار التي جاءت فيما ذكرناه بديا من حديث يحيى بن سليم الطائفي من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« هكذا خرجت عظمة الله من قلوب بني إسرائيل فشهدت أبدانهم وغابت قلوبهم » . فأخبر من أين أوتى القوم . يعلمك أن الصدر إذا خلا من الخوف والخشية صار مزرعة للشياطين يكره ^(٢) ويشد قره ^(٣) وينذر فيه نذره . فلا يأتي عليه كبير مدة حتى يصير مشاكّة ^(٤) لا يصلح إلا لإشمال النيران فيه .

ومن ذلك ما قال مالك بن دينار « إن القلب إذا لم يسكنه خوف خرب كما أن البيت إذا لم يسكنه أحد خرب » . وتجد لما قال مثالا عيانا : أن البلدة إذا خلت عن السلطان المرعب لقلوبهم هاجت بأهلها فتن ^(٥) وبلايا .

(١) في الأصل (عند عبيده)

(٢) يكرهه — بغمه ويصيبه بالحزن والكرب .

(٣) يشد قره — أى يصيبه الخوف وشدة اليأس .

(٤) المشاكّة — هى مزرعة الشوك .

(٥) في الأصل بالنصب (فتنا وبلايا) .

وأما الأخبار التي جاءت : ما حدثنا به أبي — حدثنا الفضل بن وكين — حدثنا جعفر بن ترقان عن الزهري عن حمدان مولى عثمان بن عفان عن عثمان بن عفان رضى الله عنه ، قال :

رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ ثم قال : من توضأ وضوئى هذا ثم قام إلى المسجد فركع ركعتين لا يحدث نفسه فيهما بشيء : غفر الله له ما تقدم من ذنبه .

حدثنا عبيد بن أسباط بن محمد — حدثنا أبي — حدثنا هشام بن سعد عن يزيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن زيد بن خالد الجهني وأبي هريرة قالا : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« من توضأ فأحسن الوضوء ثم صلى ركعتين لا سهو فيهما غفر الله له . »

حدثنا علقمة بن عمرو التيمي — حدثنا أبو بكر بن عياش عن أبي إسحاق عن عبد الله بن عطاء البجلي عن عقبة بن عامر ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من توضأ وضوئه ثم صلى ركعتين مقبلا فيهما بقلبه لا يشغله شيء خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه . »

أبوه قال : حدثنا محمد بن الحسن — حدثنا عبد الله بن المبارك — حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت البناني عن سلمة بن أشيم ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« من صلى صلاة لا يذكر فيها شيئاً من الدنيا ثم سأل الله شيئاً أعطاه إياه . »

قال أبو عبد الله رحمه الله : فهذه ندبة رسول الله صلى الله عليه وسلم الخلق إلى مثل هذه الصلاة وإلى صفة القلوب فيها ونفى الاشتغال عنها . فلو كانت لا تطاق بهذه الصفة لكان الدعاء إليها هزواً ولعباً . ومن ها هنا كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يتجنبون تطويل الصلاة مبادرة الوسواس .

حدثنا الحسن بن عمر بن شقيق البصري — حدثنا عبد الوارث بن سعيد.
عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يؤجز الظهر ويكملها » ، فإنما خص صلاة الظهر من بين الصلوات فيما يرى لأن
القراءة فيها سر . فإذا كانت سرّاً كانت الوسوسة لمن خلفه أقدر على فعله .

حدثنا صالح بن عبد الله — حدثنا أبو عوانة عن قتادة عن أنس قال :
« كان رسول الله صلى الله عليه وسلم من أخف الناس صلاة في تمام » .

حدثنا يحيى بن حبيب بن عدى — حدثنا بشير بن المفضل عن عوف عن أبي
رجاء العطاردي قال : رأيت الزبير بن العوام رضى الله عنه بالبصرة وأتاه رجل .
فقال ما شأنكم يا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأراكم أخف الناس صلاة ؟
قال : إنا نبادر الوسواس .

حدثنا فضالة بن الفضل الكوفي — حدثنا أبو بكر بن عياش عن عاصم عن
أبي ذر قال : صلى عمار بن ياسر رضى الله عنه صلاة أوجز فيها ، فقيل له : فقال إني
بادرت الوسواس .

حدثنا يعقوب بن إبراهيم الدورقي — حدثنا أبو حميد الطائي عن محمد بن
خليفة قال : صلى بفا عدى بن حاتم فأوجز في تمام فقال هكذا كان يصلى بفا رسول
الله صلى الله عليه وسلم فمن صلى فليؤجز في تمام فإن فيكم العليل والشيخ الكبير
وذا الحاجة .

حدثنا العلاء بن سلمة الدواس — حدثنا علي بن عاصم — حدثنا عبد الله
ابن عثمان بن خثيم عن عثمان بن خثيم عن أبيه عن أبي أيوب قال : جاء رجل .
فقال يا رسول الله : علمني وأوجز . قال : إذا قلت إلى صلاتك فصل صلاة مودع ،
ولا تكلم بكلام تعتذر منه » واجمع اليأس مما في أيدي الناس .

حدثنا يحيى بن أحمد الطائي — حدثنا شريك عن أبي إسحاق عن أبي عمار

عن عمر قال : « الصلاة كالسكيل فمن أوفى أوفى له » .

حدثنا أبو حسين الرفاعي — حدثنا ابن فضيل — حدثنا أبو نصر عن سالم ابن أبي الجعد عن سلمان قال : « الصلاة مكيبال وميزان فمن وثق وثق له — ومن طلف فقد سمعتم ما قال الله في المطففين » .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فإنما أوجزوا وخففوا لأنهم قدروا على نفي الوسواس بالنور الذي شرح الله به صدورهم ، ولو لم يكن كذلك وكانت هناك وسوسة لطولوا . فلم يكونوا يجمعوا أمرين اثنين : وسوسة وخفة . ي ذلك على ^(١) بما يجازهم على أنهم كانوا يصلون والوسوسة منفية . ألا ترى أنه يقول : بادرت الوسواس . فلو كان حاضراً لم يكن هناك بدار ^(٢) ، فهذا كله تأكيد قول سعد بن معاذ رضي الله عنه .

وأما عمر رضي الله عنه : فهو أقواهم في ذلك وليس ذلك منه حديث نفس ولا وسوسة . إنما ذاك من حديث القلب مع الله — وإن كان من أمور الدنيا — لأن أمور الدنيا هي أمور الآخرة .

فمن كانت نفسه شهوانية محجوباً عقله عن الله : كان ذلك الحديث منه حديث النفس — دنيائياً شهوانياً — ومن كانت نفسه ميقنة عن الشهوات قد حيى قلبه لله — كان ذلك الحديث منه حديث القلب مع ربه — ملكوتياً ربانياً — فكان حديث عمر رضي الله عنه في صلاته بمحاسبة جزية البحرين وتأخير الأمراء وعزلهم وبعثه الجيوش والنظر فيما تقلده — حديثاً ^(٣) ملكوتياً إلهامياً محدثياً — لا حديثاً طبيعياً شهوانياً وسواسياً فيكون منقصة .

(١) هنا كلمة (على) زائدة في الأصل

(٢) في الأصل بداراً بالنصب

(٣) لكن في الأصل — حديث ملكوتي . . . بالرفع

فهذا برز عمر على سعد بن معاذ وجميع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رضى الله عنهم . وعمر هو الذى أشار إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من بينهم فقال :

« قد كان فى الأمم محدثون فان يكن فى أمتى أحد منهم فممر بن الخطاب »

حدثنا بذلك عبد الجبار بن العلاء — حدثنا سفیان عن ابن عجلان عن سعد بن إبراهيم عن أبى سلمة عن عائشة رضى الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ومن يعقل هذا عن أبى بكر وعمر رضى الله عنهما إلا من فجع الله له طريق أبى بكر وعمر رضى الله عنهما . كما قال بكر بن عبد الله المزنى .

حدثنا به المؤمل بن هشام البصرى وقتيبة بن سعيد قال حدثنا إسماعيل بن إبراهيم عن غالب القطان عن بكر بن عبد الله قال . « لم يفضل أبو بكر رضى الله عنه الناس بكثرة صوم ولا صلاة وإنما فضلهم بشيء كان فى قلبه » .

أبو قال : حدثنا الحسن بن سوار عن مبارك عن الحسن قال : « إنما غلبهم عمر رضى الله عنه بالصبر واليقين لا بالصوم والصلاة » .

أبو قال : حدثنا محمد بن الحسن : حدثنا عبد الله عن الأوزاعى عن حسان بن عطية قال : « إن الرجلين يكونان فى الصلاة الواحدة وإن بينهما من الفضل لهما بين السماء والأرض ، وذلك أن أحدهما مقبل بقلبه على الله ، والآخر ساهى ^(١) غافل » .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فإذا أقبلت على شيء من خلقه وبينك وبينه حجاب لم يكن إقبالا — فما ظنك بالخالق إذا أقبلت عليه بقلبك وأنت فى حجب

الشهوات ووسواس النفس شفوفا بها ؟ فكيف يكون ذلك إقبالا وقد ألهتك الوسواس والشهوات . كما أنك ترى في دنياك أن من أقبل على شيء فأعجب به ألهاه ذلك عما سواه .

فهذا ما جاءنا من الأخبار وتلك الشواهد والدلائل التي ذكرناها بديا . فكيف يمكن دفع هذا إلا مكابر قد استحوذ على قلبه شياطين الجن ، وعلى عينه شياطين الإنس قسّمخ^(١) بأنفه عنان الحجر عن هذا لقام ، وبعد قلبه عن الله وبأسه عن درك هذه المكreme لفالب ما يرى من الرين على قلبه ، وبعد من تناوش هذا الحظ : « وأنى لهم التناوش من مكان بعيد وقد كفروا به من قبل ويقذفون بالغيب من مكان بعيد وحيل بينهم وبين ما يشتهون » حال بينهم وبين ما وصفنا استعمال شهوات النفوس فيما أطلق لهم وفيما لا يطلق فيخرجون من الدنيا وهم من هذا الأمر الذي وصفنا في شك مريب .

فإن قال قائل : فإنه روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال يوما : من صلى ركعتين فله عبد أو فرس (بياض في الأصل)^(٢)

حدثنا بذلك إبراهيم بن سعد الجوهري — حدثنا أبو عاصم العقدي — حدثنا زعمة عن سلمة بن دهرام عن عكرمة عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

« من صلى ركعتين لا يحدث نفسه فيهما بشيء فله عبد أو فرس . فقام رجل فصلى ركعتين . فلما جلس أتاه الشيطان فقال أيهما تأخذ : العبد أم الفرس ؟ فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم » .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فاحتج هذا الضعيف معارضا لما جئنا به بديا : فقال هذا رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم . هل قدر على هذا ؟

(١) — شيخ بأفقه — تكبر

(٢) وجد مكان هذا فراخ في أصل المخطوط .

فكيف بمن دونه ؟ فقل له : لو أنه لم يزل في كل قرن من لدن زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم سابقون ومقتصدون ، وظالمون . فهم ثلاثة أصناف ذكرهم الله في تنزيله : ١ - ظالم لنفسه . ٢ - ومقتصد . ٣ - وسابق .

فهل جاءك في هذا الحديث أن هذا الرجل كان من السابقين أو من المقتصدين ؟ فإن المقتصد لا يمنع من الوسوسة ، لأن قلبه بداء الوسوسة مشغول وعقله بها مشغوف ، والسابق قد ترقى عن هذه المنزلة إلى درجات العلى في ملكوت العرش قد استمكف قلبه عن أن يلتفت إلى مثل هذا ، فالأشياء لا تقدر أن تأخذه ولا تشغل قلبه عن الله . وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم : إنما وضع لهم هذا ربنا أراد أن يعظم بهذا ويؤدبهم ويعلمهم أن سبب هذه الوسوسة في الصلاة دنياهم التي استجلاها منهم من استجلاها وغلب على قلبه حبها فأذهب شعبة من عقله . وإلا فهل رأيت أحداً أخذ ثواباً من الدنيا على صلاة يصلحها ؟ فإنما كانت هذه محبة من رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم وتبليها ليعلموا سبب الفتنة في صلاتهم . وإنما قام ذلك الرجل يصل على ذكر من نوال عرض الدنيا فاجتهد فيها حتى إذا أحس بأجره رفع باله — فافتصر الشيطان فرصة لما رأى أنه رفع باله وأقبل على عرض الدنيا . فعندها أمكنه حديثه . ألا ترى أنه أمكنه إلى وقت السلام . والخروج منها نفى الوسوسة ، ولما حان وقت التسليم استرخى ومال إلى العرض فعندها أصاب الشيطان فرصته . فلم يكن هذا الذكر بين يديه لأنهما على الصفة التي سئل ، ولم يجد الشيطان سبيلاً إلى محادثته .

فلم يحىء في هذا الحديث أن الرجل حدثه الشيطان أو أصابه بوسوسة إنما ذكر محىء الشيطان قط . فهذا يعلمك سبب محىء الوسوسة . أن من ابتلى بذلك فإنما ابتلى باستيلاء محبة الدنيا على قلبه . ولولا ذلك أنه أراد أن يعلمهم من أين

تجيبهم الوسوسة ما كان ليرشى على الصلاة . هل سمعت أن أحدا قال : « صل كذا وذاك كذا » ؟ فإنه أراد صلى الله عليه وسلم أن يقدم بين يدي ذلك المصلى نوالا ليفطر كيف يعمل ذلك النوال على قلبه . فيكون في ذلك المصلى عبرة ، ولمن كان بحضرته . فيعلموا أن الوسوسة إنما تحضر وتحدث صاحبها بشهوات نفسه وبما يحل قدره عنده فإذا ماتت شهوات نفسه بما حل في قلبه من عظمة الله تعالى فانشع القلب وسكنت النفس وهذأت الأركان والجوارح ، وتعلق القواد بمناجاة مالك الملوك . فأتى يبقى للوسواس هناك حديث ؟ ومتى يقدر أن يدنو من ذلك النور الذى قد أشرق في صدره حتى يتمكن من محادثته ؟ هيهات قد فاته ذلك منه وكيف إلى محادثته بشيء قد انقطعت شهوته عنه ؟ .

وهذا عامر بن قيس يقول . « ما أبالى لقيت امرأة أو جائظا ، يذكر موت شهواته ثم يقول « إني لأستحي أن أخاف شيئا سواه » ثم يقول . « ما وقع بصري على شيء إلا رأيت الله أقرب منه » .

فن كانت هذه حالته وهذه صفة قلبه كيف يوسوس عدوه إليه في صلاته ؟ وبأى شيء يوسوس ؟

وأما قوله : إني لأستحي أن أخاف . . . فلم يقل إني لا أخاف سواه ولكن قال أستحي أن أخاف .

وأما قوله : رأيت الله أقرب منه : فهذه رؤية القلب عظمة وجلالا . ومما يحقق ذلك ما حدثنا به إسماعيل بن نصر وقتيبة بن سعيد قالا :

حدثنا محمد بن خنيس المكي عن عبد العزيز بن أبي رواد عن نافع عن ابن عمر : أنه لقيه عروة بن الزبير في الطواف فخطب إليه ابنته فسكت عنه ولم يجبه بشيء . فلما رجع إلى المدينة : أتى ابن عمر فقال له ابن عمر : ما منعني أن أجيبك إلا أننا كنا في طوافنا نترامى الله بين أعيننا . وقال في رواية أخرى : « تتخایل

الله بين أعيننا ، والمعنى قريب وما أرى المنكر لهذه الأشياء إلا رجل خفي عليه شأن القلوب وهو خلو من حدود أهل الانتباه — رجل شهوانى سكران من محبته الدنيا أو رجل يتغنى نائم ثقيل النوم عن أمر الملكوت .
فأما محبى القلب بالله يقظان فهذا نصب عينيه .

وأما حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الخميصة (أى لبسها) :
حدثنا بذلك يعقوب بن إبراهيم الدورقي وعبد الجبار بن العلاء قالا :
حدثنا سفيان عن الزهري عن عروة عن عائشة :

« أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى فى خميصة ^(١) لها أعلام . فلما قضى صلاته قال : شغلنى أعلامها إذ ذهبوا بها إلى أبى جهنم — رجل من قریش — واثتوني بأنبجانية ^(٢) .

أبوہ قال — حدثنا أبى — حدثنا عبد الله بن نافع ومطرف عن مالك ابن أنس عن علقمة بن أبى علقمة عن أمه عن عائشة قالت « أهدى أبو جهنم بن حذيفة لرسول الله صلى الله عليه وسلم — خميصة يمانية لها أعلام ^(٣) فشهد الصلاة فيها فلما انصرف قال : ردوا هذه الخميصة إلى أبى جهنم فإنى نظرت إلى علمها فى الصلاة فكاد يقتلنى » .

قال أبو عبد الله رحمه الله : والخميصة ثوب من صوف أسود لين قلما يكون إلا معلماً ، ويكون مربعاً ، والبركان مثله ولكنه مستدير ، والانبجانية كساء غليظ وقى — يتخذ من أويار الإبل — ينسج بفاحية الشام — بموضع يقال له « مبنج » وإنما هو منبجاني « فأسقط الميم فقليل : « أنبجاني » وجرت على الأقواء .

(١) سوف يأتى شرحها وتفسيرها .

(٢) سوف يأتى شرحها وتفسيرها

(٣) خطوط

هكذا . وكذلك « بركاني » وإنما هو « برنكاني » وهو موضع بفارس يقال له « برنكان » يعمل هذا هناك فنسب إليه كما قيل : « عبقري » عملت « بعبقر » قرية بفاحية الشام وهي البسط الموشاة .

وأما قوله : « شغلتنى أعلامها » فليس في هذا القول بيان أن هذا شغل القلب أو شغل العين . لأنه يذكر في حديث مالك بن أنس عن علقمة أنه قال « نظرت إلى علمها فكاد يفتننى » فكشف عن معناه أن ذلك كان شغل العين . ولو كان شغل القلب مع النظر بالعين كانت فتنة. فلما قال « كاد أن يفتننى » ومعنى كاد « قرب » فأخبر أنه قرب من الفتنة ولم يفتن فدل هذا على أن معنى قوله « شغلتنى أعلامها » شغل العين لاشغل القلب . ومشغول القلب . بالله تعالى تشغل الأشياء عينه فلا يصل إلى قلبه من الأشياء شهوة نفسية وحلاوة دنيوية . فإن وصل عده نقصاً واستغفر .

ومثله ما جاء عنه صلى الله عليه وسلم أنه مر في أصحابه يوماً . . . حدثنا بذلك عمر بن أبي عمر بن سابور — حدثني عثمان بن أبي عاتكة — عن علي بن يزيد عن القاسم عن أبي أمامة قال :

« صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم الظهر . ثم هبط إلى البقيع فتبعه أهل المسجد وهو يمشى بين أيديهم حتى هبط إلى أدنى البقيع ويده جريدة من نخل فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول للناس : مروا مروا حتى كان كلهم بين يديه . فقال رجل من الناس . كفا خلفك — فأمرتنا فتقدمنا بين يديك فما فعلت ذاك بنا ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إني سمعت خفي فعاكم فأشفقت أن يقع في نفسي شيء من الكبر » ثم مشى هنيئة فقام يستمع فقال تسمعون ما أسمع ؟ قالوا : والله ما نسمع شيئاً يا رسول الله . قال أدفنتم اليوم هاهنا رجلاين فلاناً وفلاناً ؟ قالوا نعم يا رسول الله . قال فإنهم ما قد أقعدا يعذبان ويفتنان

في قبورهم . الآن يضرب أحدهما . ثم قال : والذي بعثني بالحق : لقد ضرب ضربة ما بقي منه عضو إلا قد تقطع وتطاير على حدته ولقد التهب قبره ناراً ولقد صاح صيحة سمعها الخلائق كلهم واقشعرت منها إلا الثقلين الجن والإنس . ثم سمع ساعة ثم قال : هذا الآخر الآن يضرب . ثم قال : والذي بعثني بالحق : لقد ضرب ضربة ما بقي منه عضو إلا تقطع وتطاير على حدته ، ولقد التهب قبره ناراً ، ولقد صاح صيحة فزع لها الخلائق كلهم واقشعرت إلا الثقلين الجن والإنس ثم قال : لولا تزيدكم الحديث وتزيج في قلوبكم لسمعتُم مثل الذي أسمع . ثم سمع ساعة . فقال رجل : بأبي أنت وأمي يا رسول الله : وفيهم يعذبان ؟ قال : أما أحدهما فكان يسمى بين الناس بالنميمة ، وكان الآخر لا يتنزه من بوله إذا بال . فقال الرجل : يا رسول الله متى يخفف عنهما ؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : غيب لا يعلمه إلا الله إذا شاء أن يرحمها رحماً .

فلم يذكر أنه وقع^(١) في نفسه من الكبر ولكنه أشفق أن يقع فحذر وتوقى . ومثله ما حدثنا به يحيى بن أحمد الطائي — حدثنا ابن المبارك عن مالك بن أنس عن أبي النضر قال :

« انقطع شرك نعل رسول الله صلى الله عليه وسلم . فوصل بسير جديد فجعل ينظر إليه فلما قضى صلاته قال : انزعوا هذا واجعلوا الأول مكانه قيل كيف يا رسول الله ؟ قال إني كفت أنظر إليه وأنا أصلي » . قال يحيى قرأت على مالك بن أنس هذا الحديث .

قال أبو عبد الله رحمه الله : إنما يذكر النظر لغير — والنظر سبب من أسباب الفتنة فقطعه توقياً ومحزاً . وكان قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم في القبضة عنده يقلبه على استعماله ليسكون شأنه وصورته مثلاً لمن بعده . فهو صلى

(١) في الأصل « أيتوقع »

الله عليه وسلم — وإن عصم من الفتنة — فإنه لم يزل عنه خوف الفتنة ولو زال لأمن . فكان كل موضع يقلب قلبه في القبضه يستعمله لكي يستن به من بعده ويكون مثالا

كانت هناك مخافة تعلموه — وكانت تلك المخافة تنفقه من ذلك العقل . ألا ترى أنه صلى الله عليه وسلم لما نظر إلى زينب^(١) رضوان الله عليها — كيف ولى معرضاً أخذاً بيده على عينيه وهو يقول « سبحان مقلب القلوب » . كيف يخبر عن حاله بهذا القول ؟ — إنه قلب قلبه وعصم من الفتنة وهي له الأمر . فبلغنا أن زينب رضي الله عنها قالت : . لما أعجبت رسول الله صلى الله عليه وسلم ووقعت في قلبه لم يستطعني زيد وما أمتنع منه غير ما يمدحه الله تعالى مني فلا يقدر على « حتى طلقها . فلما انقضت العدة : قال الله تبارك اسمه « فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكمها^(٢) » . فكانت تفخر على سائر أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم فتقول : « أقربكن^(٣) رجاً ، وخيركن منكم^(٤) ، وأكرمكن سفيراً — جدى وجدّه واحد ، وولّى رب العرش زوجنى من العرش ، والسفير فى ذلك جبريل صلوات الله عليه » .

فكان الله تبارك اسمه يقلب قلبه للأمور كي يبق ذلك معاملاً للعباد وهو تدبير الله له وخلق له العبرة . ألا ترى أنه قال « ألقى إلى السهو لكي تسقنوا » . فلهذه الأشياء حوادث على قلبه من أحكام رب العالمين .

حدثنا أبي — حدثنا مطرف عن مالك بن أنس بلغه أن رسول الله صلى الله

(١) هي زينب بنت جحش أم المؤمنين — كانت زوجة لزيد بن حارثة الذى كان قد تبناه رسول الله صلى الله عليه وسلم — ثم نزل قوله تعالى : فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكمها لكي لا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم إذا قضوا منهن وطراً . من سورة الأحزاب .

(٢) الآية ٣٧ من سورة الأحزاب .

(٣) هذا في الأصل ولعله أسقط كلمة (أنا أقربكن رجاً) .

عليه وسلم قال « إني لأنسى لأُسنَّ » . فهذه الأشياء دخيلة وليست بأصلية برأوية من بعده إلى آخر الدهر .

واقعد كان قلبه من الله بالقرب محل دق في جنبه شأن الدارين . فهذه حوادث تلقى إليه والأصل على ما أخبر أن الله جعل قرعة^(١) عيمه في الصلاة .

وأما قوله في الخبر الذي جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الوسوسة في الصلاة من صريح الإيمان ولا تكاد تخطيء مؤمنا :

حدثنا يوسف بن عبد الله حدثنا يزيد بن هارون عن إسماعيل بن عياش عن عقيل بن مدرّك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « الوسوسة في الصلاة من صريح الإيمان ولا تكاد تخطيء مؤمنا^(٢) » .

قال أبو عبد الله رحمه الله : وما ذكر عن حديث إبراهيم النخعي رحمه الله أنه قال : « قبول صلاة المؤمن الوسوسة » وذلك أن أهل الكتاب لا يوسوسون وهذا مفهوم . وذلك أن العدو قد فرغ من أمرهم فليس له بهم اشتغال . إنما يشتغل العدو بمن عنده شيء حتى يسلبه ويفسده عليه . وهل رأيت لصاً يقصد لبيت خال خرب ؟ أو لبيت لنفسه بالإستراق منه ؟ فكذلك قلوب أهل الكتاب والكفر بالله خالية من جميع الخير ممتلئة من جميع الشر . قد صيرها الشيطان لنفسه بيتاً ، ومسكناً . فإذا يصنع بعد هذا بوسوسة ليفسد صلاته . والشرك الذي في قلبه أعظم من الوسوسة . فإذا وسوس إلى هذا المصلي المؤمن كان ذلك دليلاً على أن هاهنا شيئاً^(٣) يريد أن يسترقه . فطليب نفرس المؤمنين بهذا لما اغتقموا بهذه الوسوسة وخافوا على أنفسهم — كما كان أحدهم يخاف النفاق على نفسه . فإذا قلق وضاق به ذرعاً سأل عن آيات النفاق ودلائله .

روى عن بعض أهل^(٤) الحديث : أن رجلاً سأل بعض أصحاب رسول الله

(١) في الأصل « قرعة عيني » ولكنها ليست مناسبة .

(٢) هذا الحديث مكرر في الأصل حديثين بنفس الصيغة فأسقط التكرار .

(٣) في الأصل شيء بالرفع .

(٤) في الأصل بإسقاط « أهل »

صلى الله عليه وسلم فقال : إني أخاف النفاق على نفسى . فقال : أنسرك حسنتك وتسوءك سيئتك ؟ قال نعم . فقال لست بمناقى وهو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم « من سترته حسنة وساءته سيئته فهو مؤمن » . وقال بعضهم « خوفك من النفاق علامة إيمانك » فكانوا إذا ضاقوا بمثل هذا ذرعا : بشرتهم العلماء ودلتهم على آية وعلامة يستدلون بها على صحة الأمر .

فكذلك شأن هذه الوسوسة قد عم الجميع إلا من عصم الله وقليل ما هم وهم السابقون في كل قرن . فبشرت العامة بأن هذه من علامة القبول : لأن الوسوسة محدودة في نفسها أو صاحبها في علياء الدرجات عند الله . وهذا قول « الأغنام »^(١) والجهلة « دعاهم جهلهم إلى أن أنكروا أن وراء هذا مرتبة للقلوب تنجوبها من الوسوسة . وذلك لما فتنت بهجة الدنيا خربت من الهدى فحلت هذه الوسوسة في صلاتهم فلقنهم نفوسهم أن هذه طاقة العبادة ومبلغ الأمر فطابت نفوسهم ولقوا العامة بمثل الذى وجدوا من أنفسهم واصطلحوا على سوء الحال يعذر بعضهم بعضا ، ويزكى بعضهم بعضا فهذا تلقين النفس وجزعها : فعوذ بالله من ذلك . فلو أنهم تعلموا هذا السبيل ثم يدينوا للناس المذهب فيه وكشفوا عن حالتهم — بأننا قوم مفتونون أمثالهم — لكان عسى أن يخفف عنهم غدا إصر^(٢) هذا ووباله وإثمه ، ولكنهم كما قال عيسى بن مريم صلوات الله عليه فيما روى عنه « بحق أقول لكم إن شركم عملا : عالم يحب الدنيا فيؤثرها على عامه — لو يستطيع جعل الناس كلهم مثله في عمله ما أحب إلى عبيد الدنيا أن يجدوا معذرة وما أبعدهم منها لو يعامون » .

والقلوب ثلاثة : ١ — قلب خالى^(٣) عن الإيمان وجميع الخير مظلم وهو

(١) الأغنام : جمع أغم وهو الذى لا يفصح شيئا .

(٢) هو الإثم والذنب .

(٣) هكذا فى الأصل والصحيح « خال »

قلب الكافر — فذاك لا يوسوس لأنه يدب الشيطان محشو ببضاعته .

٢ — وقلب فيه إيمان وقد استنار بنور الإيمان وعليه ظلمة الشهوات — فللشيطان هناك إقبال وإدبار ومحاولات ومطامع فلا يخلو من الوسوسة .

٣ — وقلب محشو بالإيمان قد استنار بنور الله وانقشعت عنه حجب الشهوات وانقطعت عنه الظلمات فلتنوره في صدره شرق ، ولإشراقه شمع ، ولشماغه شعل . فإن دنا منه وساوس صار رماداً : وأية وسوسة تجترى على الدنومنه ؟ فن تعامل^(١) هذا الذي قلنا استشهدنا له من الظاهر ما لا يقدر أن يدفعه .

هذه السماء قد حرست بالنجوم فإن دنا منها^(٢) الشيطان ليتخطاها رجم فاحترق فإن لم يحترق خبل — فليست إليها بأعظم حرمة من قلب المؤمن — وأين تقع السماء من حرمة قلب المؤمن . فإن السموات متعبد الملائكة ومختلف الوحي . ومستقره وفيها نوز الطاعة — وقلب المؤمن مستقر نور الله فحقيق أن يحرس حتى لا يكون للعدو عليه كيد . فأنزل الآن ثلاث بيوت منازلها .

١ — فبيت للملك فيه كنوزه وجواهره .

٢ — وبيت للعبد له فيه شيء من عطايا الملك

٣ — وبيت لعبد له خال^(٣) صفر لا شيء فيه .

فجاء بعض عبيد الملك فأراد أن يسرق من هاهنا شيئاً فلائى المنازل يقصد ؟ فإن قلت البيت الخالي فقد أجلت^(٤) . وإن قلت لبیت الملك فقد أفرطت . إذ لا سبيل إلى ذلك لأن حارسه الملك بنفسه . وكيف يستطيع أن يدنو منه وحوله خندق من

(١) في الأصل . . تعامله . . بزيادة هاء في آخره

(٢) في الأصل منه .

(٣) في الأصل خالي .

(٤) ذهبت برأيك هذا بعيداً عن الصواب .

الغار إن دنا منه احترق . وهو النور الذى قد أحاط به واحتفى منه صدره . . قهو
حصن حصين لا يطاق . فهل بقي إلا هذا البيت ^(١) الواحد الذى فيه بعض عطايا الملك
لبعض عبيده ؟ وطعمه فى هذا البيت وقد انقطع طعمه من البيت الآخر لأن الملك
مقبل عليه لا بكل حراسته إلى غيره .

فكذلك شأن هذه القلوب :

١ - قلب خلا من كل خير وهو قلب الكافر . فذاك بيت الشيطان قد
أحرزه لنفسه وكل ما فيه له . فلا شئ يسرقه ؟ .

٢ - وقلب ليس فيه إلا الله فذاك بيته فأى شيطان يجترأ عليه ؟ وإن أراد
استراق شئ فإذا يسرق فإن القلب خلا من الدنيا والآخرة ومن أحوال النفس
فيها ، ولم يبق فيه إلا جلال الله وعظمته . فأى شئ يسرق الشيطان منه . وما
يحقق ما قلنا من صفة هذا القلب ما روى عن وهب بن منبه وعن آخرين سواء
فما يحكون عن الرب تبارك اسمه أنه قال :

« لست أسكن السموات ولا تسقى ، وأى بيت يسعنى والسموات
حشو كرمى ؟ »

ولكن إن أحبوا أن يعلموا فإنى فى قلوب الوارع التقى والوارع التارك بقلبه
لكل شئ . سؤله الذى يبقى على إيمانه أن يمازجه أدق شهوة من شهوات الدنيا «
كما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال :

« الإيمان حلونه فترهه » . وفى هذا كلام كثير استقصيناه فى موضع آخر
فى كتاب « غور الأمور » .

٣ - وقلب ثالث فيه توحيد الله ومعرفة وقبه شهوات النفس وأخلاق
المهوى . فرة يميل بقلبه إلى ^(٢) سلطان المعرفة ، ونور التوحيد ، ومرة يميل بقلبه

(١) وهو النوع الثانى فيما ذكرنا قبل ذلك .

(٢) سقطات .. إلى .. فى الأصل .

إلى شهوات النفس وأخلاق الهوى . فهذا للشيطان فيه مطعم . فلا يزال يوسوس إليه في صلاته بما وجد في صدره من أسلحته وهي الشهوات حتى يسلب منه ذلك الخير الذي فيه . فهذه الشهوات سلاح العدو وعدته عليك . فإن أنت أمسكتها في بيتك حتى يأتيك العدو فيقتلك بسلاحك — كنت أنت المعلوم على ذلك . ومما يحقق ما قلنا في شأن القلوب : قول رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« هكذا خرجت عظمة الله من قلوب بنى إسرائيل فشهدت أبداهم وغابت قلوبهم » . وإنما نسبت الفتنة إلى القلوب — ولكن الفتنة للعقول التي في القلوب . وما جاء عن مالك بن دينار أنه قرأ في بعض الكتب « الذي غلب الشهوات فذاك الذي يفرق ^(١) الشيطان من ظله » .

وقول رسول طلى الله عليه وسلم لعمر رضى الله عنه : « ما سالك عمر فجا ^(٢) إلا سالك الشيطان فجا غيره وترك الطريق عليه » .

وما جاء عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال . « ما لى الشيطان عمر في طريق الإجماع ، حدثنا بذلك عبد الرحمن بن الفضل بن الموفق الكوفي — حدثنا أبى عن إسرائيل عن الأوزاعى عن سالم عن سديسة مولاة حفصة قالت :

« سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « ما لى عمر الشيطان إلا خروجه ^(٣) » ، فإن اعترض معترض فاحتج بما لقيت الأنبياء من هذا العدو — قيل له إن ذاك أمر ^(٤) عارض وحكم من الله عن طريق التدبير والابتلاء ، وليس على الأساس . كما جعل للعدو سبيلا إلى السماء السابعة ثم منع ، وكما جعل السبيل إلى دخول الجنة على ابتلاء آدم صلوات الله عليه ليغويه . فهل وجد السبيل بعد تلك المرة ؟ فكذلك شأنه مع الأنبياء — إنما وجد السبيل إليهم بعلقة من العلل .

(١) يهرب . (٢) طريقا . (٣) خر : سقط

(٤) ولكن ذكر في الأصل « أمرا عارضا حكما » كلها بالنصب ولا مبررة لأنها خبر إن . أما بالنصب فتقول لعل كان سقطت من الجملة فيجوز إذن العصب (ويكون الكلام إن ذاك كان أمرا عارضا وحكما) .

وأما ما جاء أن الوسوسة في الصلاة من صريح الإيمان : فهو لصاحب هذا القلب الذى قد امتزج نور الإيمان بظلمة الشهوات في صدره فهو يميل هكذا وهكذا وهم أهل الغفلة . فليس معناه أن نفس الوسوسة من صريح الإيمان ، ولكنه الذى يحدث من الوسوسة وهو رد ما جاءت به الوسوسة . وذلك أن القلب في غطاء الغفلة — فإذا وسوس أنكره العبد وذلك من احتياج الإيمان . فإذا هاج أنكر وفرغ إلى الرد . ففرغه وقيامه بالرد يكشف عن غطاءه ويشرق نور الإيمان . وقد صرح بالإيمان جهرأ في ذلك الوقت بقلبه وصدره . ومثله ما جاء في وسوسة الشرك أنه محض الإيمان . فليس معناه أن الذى وسوس العدو من الشرك هو محض الإيمان . ولكن الذى حدث منه من رده بالإنكار — هو محض الإيمان وذلك أن الإيمان لما هاج بالإنكار اشتمل فأشرق فذاك أمحق ^(١) وأخلص من الذى كان قبل الوسوسة فهو صريحه ومحضه .

وذلك بمنزلة جرة متوقدة علاها الرماد فلا يوجد لها حر ولا ضوء منه تحت الرماد . فإذا نفختها فطيرت عنها الرماد : توقدت وتلهبت — فأضاءت بتوقدها ووجد حرها من صلى بها .

فليس في هذا الحديث الذى أثبت به ما يدل على أنه ليس وراء هذا شيء فمن خفى عليه من وراء هذا من شأن القلوب — اعتمد على هذا وطاب نفساً — ثم تراء إن استقبل بشيء من خبر شأن القلوب على ما ذكرنا بدياً من المنازل التى لها عند الله — اشتمأز وأحر نبنى ^(٢)، وهو في وجهه محببجراً ^(٣) مكفهرأ بالرد والإنكار فإن كلمته بلسان الحق على بساط الإصاف — اغتر بذلك البسه ، فويل لهم كيف يحلون عرى الإيمان عروة عروة — حسبهم هم الذين قال لهم رسول الله صلى الله

(١) أمحق — أى أمتنع وأبطل وأمحق .

(٢) أحر نبنى الديك — أى انتفض للقتال .

(٣) احببجر — انتفض غضبا .

عليه وسلم « يساجدهم عامرة من أبدانهم »، وقلوبهم خربة من الهدى — منهم تخرج
الفتنة وعليهم نمود . وقال صلى الله عليه وسلم : « إن الله لا يفتزع العلم انتزاعاً
ولكنه يقبضه بموت العلماء » .

فإذا كان ذلك : اتخذ الناس رؤساء جهالاً فضلوا وأضلوا . فمن تحلى بظاهر
هذا العلم وتزين به عند المخلوقين يؤكد فيهم بذلك رئاسته تأكداً لهذا الخطأ .
والذى يرمى به غداً من الموقف وسط الميزان ولها عن باطنه لاقى علام الغيوب .
مفتراً به قبلى سرأته وحصل ما فى صدره فوجد مدخول الظاهر والباطن —
زائع القصد — متقلب الوجه عن الوجهة — يمشى مكباً على وجهه — مقبلاً
على هم نفسه — يتخير الشبهات ويتخطى فيهن المني بأعمال الرويات — فهذا
أهدى أمن يش سويلاً على صراط مستقيم ؟ قد أمكن الحق من ناصيته ورمى بطرفه .
إلى الأرض تذلاً وهذات جوارحه تخشعاً وصحت لسانه توقراً وسكنت أطرافه
تهيجاً وشخص فؤاده إلى الله تعالى نفوساً وطار قلبه إلى الله تولداً وتخلقا وفتح له
الباب وولج عرصة مالك الملوك ونظر إلى مراتب السادات ومجالس الأحاب ورتب
له ما هناك ورفع له الحجاب فقرت به العينان وإن منه لذاعة النجوى والجنان —
وهذا باب غلق ممنوع لا يفتح إلا لأهل — أولئك رزقوا أنفسهم فجعة الموت
ومراته قبل الحلول أمانوها من كل شهوة وهذا من قبل أن يموتوا^(١) فتطهروا
من أدناسها وتنزهوا من أسفلها وخرجوا بقلوبهم براء^(٢) عراء إلى الملك الأعلى
فقروا إليه من كل حركة كانت للهوى فى قلوبهم دنياوية . فجعلهم الله أهلاً لفتح
الباب وولوج العرصة فى ذلك المسكر الذى شمس النور الأعظم بشرق البهاء والضياء
فيصير خلماً على القلوب — تلك قلوب مشغولة وجوها بنور الله — تلك خلج
لا تشبه خلج أهل القلوب فى ظاهرم — تلك خلج تحمدها النيران غداً حتى يحضوا

(١) فى الأصل يموت .

(٢) أى براء طاهرين .

على ظهرها وهي حامدة لا يشعرون بها فيجوزونها إلى الله في جواره في الفردوس
إلى . كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لحارثة حين قال : كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى عَرْشِ
رَبِّي « فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هذا عبد نور الله الإيمان في قلبه »
فلما مات قالت أمه : يا رسول الله أخبرني عن حارثة : أفي الجنة هو ؟ قال إنها جنة
في جنان ولسكنه في الفردوس الأعلى » .

حدثنا بذلك عبد الجبار بن العلاء — حدثنا يوسف بن عطية — عن ثابت
عن أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قال أبو عبد الله رحمه الله : وحدثنا الفضل بن محمد الواسطي البلخي — حدثنا
جعفر بن معاذ عن ابن أبي فديك عن هشام بن سعيد عن زيد بن أسلم عن عطاء
ابن يسار عن معاذ بن جبل رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول : « الجنة مائة درجة — ما بين كل درجة كما بين السماء والأرض — وأوسط
درجة منها الفردوس وهي أعلاها — وعليها يكون العرش — ومنها تفجر أنهار
الجنة — فإذا سألتهم فإلوا الفردوس »

حدثنا الفضل — حدثنا محمد بن الوزير الدمشقي — حدثنا سعيد بن بشير عن
ابن أبي نجيح عن أبي موسى الأشعري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« الفردوس مقصورة الرحمن في جنته — فيها خيار الأنهار والثمار » .

حدثنا الفضل — حدثنا محمد بن الوزير عن الوليد — حدثني من سمع ابن أبي
نجيح يخبر أن مجاهداً قال : « إن الله تبارك وتعالى خلق جنة عدن بيده — وعدن
تهدى لقبه وهي الفردوس بالرومية فلما بلغت ما أراد من ذلك أمرها ففلق على
ما فيها فلم ينظر فيها ملك مقرب ولا خلق — وربك ينظر إليها كل سحر فيقول
« قد أفلح المؤمنون » .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فمن يروم نفي الوسوسة فيسأله أن يفرغ قلبه من

أشغال النفس وأحوالها . فإنما دنيا المرء نفسه وشهواته . ولهذا ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تفرغوا من هموم الدنيا ما استطعتم » .

حدثنا بذلك أحمد بن مطرف النيماني — حدثنا محمد بن بشير العبدى — عن حميد بن العلاء بن أبي رة عن محمد بن سعيد عن إسماعيل بن عبد الله عن أبي الدرداء قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تفرغوا من هموم الدنيا ما استطعتم . فإنه من كانت الدنيا أكبر همه أفشى الله عليه صنيعته ، وجعل فقره بين عينيه — ومن كانت الآخرة أكبر همه جمع الله أموره وجعل غناه في قلبه . وما أقبل عبد بقلبه على الله إلا جعل الله لولب المؤمنين تقد إليه بالرحمة وكان الله بكل خير إليه أسرع » .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فإذا جمع الله لعبد أمره وجعل غناه في قلبه فما بقي للوسواس في قلبه من الحديث . وبأى شيء يحدثه ؟ وإذا أفشى الله على عبد أمره وجعل الفقر بين عينيه فكيف يجد راحة من حديث الوسوسة ؟ . فقد بين رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن أراد أن الصدر بيت القلب والشيطان قد ممكن له هناك ليحدثه على قلبه .

حدثنا أبى — حدثنا الحماني — حدثنا عدى بن أبى عمار — حدثنا زياد المهاجى عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الشيطان واضع خطمه على قلب ابن آدم فإن ذكر الله خنس^(١) وإن نسى التزم قلبه » .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فمن أراد نفي حديثه فليترك شهوته . فإنه فيها يحدثه ولا يعلم من في نفيه وهو مع شهوته .

ومثل ذلك مثل مغن^(٢) عمدت إليه فسلبته . ثم جئت به فجلست في المسجد فتبعك ينفي على رأسك ويتكلم بالخطي^(٣) . فإن آذاك مكانه وأردت نفيه قال

(١) خنس : غاب وتحلف ولم يجرؤ على الظهور . (٢) في الاصل مغنى .

(٣) هو الكلام الفاحش

لك : أنت بدأنتي حيث أخذت سلبى وأنت أو لجننى^(١) مكانك فإن أردت خروجى وكفى عنك فرد على سلبى . فقد حجك^(٢) وقطع عذرك فى شكائيه . فكذلك هذا الوسواس يقول : هذه الدنيا لنا وإياها آثرنا والآخرة لك أيها المؤمن . فتى زاحتنى على دنياى أفسدت عليك آخرتك فبن قلت كيف لأزاحمك فى دنياك ومعيشتى فيها ؟ قال لك : إن الذى قدر لك فى اللوح المحفوظ هو رزقك فبأيهما نحدث نفسك ؟ أمن الذى قدر لك فى اللوح ؟ أم من الذى لم يقدر لك ؟ فإن كان من شيء قد فرغ منه فانت مهجن^(٣) ملوم ، وإن كان حديثك من الذى لم يقدر فى اللوح : فإنما حديثك فى شيء غيرك وهو نصيبى الذى أعطيت . فإن زاحتنى فيه : زاحمتك . فقد حجك وخصمك عدوك . أفلا يحق على المؤمن أن يأنف من هذا . فليس له فى واحد من هذين فكرة ولا حديث .

فيقول المبتلى بهذا : فانه ركب فى الشهوات ويتردد فى صدرى ذكرها فكيف أصنع ؟ قيل له : إنما يتردد ذاك فى صدرك لخلاء قلبك من خشية الله وجهلاك بعظمته ، وتربية تلك الفكر بما تباشر من النعم : شراً أشرأ فرحاً بطراً غافلاً عن أن اسكل نعمة تبعة ، وأن أتمان النعم شكرها ، وأن الشكر استقامة القلب مع جميع أركانه مطيعاً لله تبارك وتعالى . والدليل على ذلك : لو أن بيتاً فيه غرف وقصف وسرور وجلبة عرس : وقع فيه الخبير أن الأمير قد تقجم : لصاروا كأنهم موتى فسكنت الأصوات ، وخذت الأمور

وكذلك تجرد الرجل على طعام وهو وضحك ونشاط وإفراح فإذا قلت له : أنت ذكرت عند الأمير الآن فى مجلسه بسوء — تغير لونه ، وتشتت أحواله وخذت أفراحه ، وألهاه ما يدخله من الخسوف عن جميع ما كان فيه من السرور والإنبساط .

(١) أدخلتنى

(٢) غلبك

(٣) المهجن — هو المستنقع نعله .

فاذا كنت ترى ما يحل به من سلطان الدنيا فما ظنك بمن حل بقلبه جلال
عظمة الله ؟ احتوشته الخشية من الملك العزيز الجبار . فان دخلت أعضاؤه بعضها
في بعض فقير مستنكر .

وبلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا صلى جنح أى انقبض .
وبلغنا أن على بن الحسين كان إذا توضأ أخذته رعدة ف قيل له فى ذلك —
قال : أتدرون على من أريد أن أعترض ؟ .

فقد بان لك فيما وصفنا مصيبة هذا الخلق أنهم لم يصابوا بأهل ولا ولد —
وإنما أصيبوا بفقد الخشية والجهل بالله .

ومثل من يزين بظاهر الأعمال وباطنه خال ^(١) من ذلك كهذه الصور التى
يتخذها أهل الصين فيما يلفى . فإنه بلغنى أنهم يتخذون من الحرير مثالا
كالصورة والجسد فإذا نظر الناظر إليها حسبها آدميا فى أعلى صورته كهذه
الصور التى تنقش فى هذه الكفائس والبيع فيتخذ مثالا من الحرير يحشى
منه موضع ويترك منه موضع على جهة ما يليق ويزين ثم تلبسه إحداهن فيصير
فى أعين الناظرين فى هيئة امرأة لا قياس عليها : جمالا وكالا — جمالا فى الصورة
وكالا فى الأعضاء — فيعجب الخلق بها ويتعظم عندهم شأنها . فبينما هى كذلك
إذ مدَّ مادَّ يده إليها فنزع عنها ذلك المثال فإذا هى تشيع ^(٢) للناظرين ويتعوذ
المتعجبون ^(٣) حتى يقول قائلهم : هذه قردة أو خنزير نعوذ بالله من عشتها والويل
لمن ابتلى بصحبته . وأخرى هى فى أجمل صورة وأكمل أعضاء وأتم قامة وأطرى
طراوة : أبست هذا المثال فأعجب الناظرون بها فى هذه الصورة وحسن موقعها
عندهم كمثل الأولى ^(٤) . فمد ماد يده إليها فنزع عنها هذا السربال والمثال فإذا هى

(١) فى الأصل خال

(٢) أى تظفر .

(٣) فى الأصل « المتعجبين » بالنصب

(٤) فى الأصل الأول .

بهت الناظرين وتهايل المتعجبين حتى يقول قائلهم : آدمية هي أم جنية أم من الجنان فرت مثلاً ؟ فإذا الصورة التي قد نقشت ومثلت تدق في جنب جبال صورتها^(١) الخلقية . وإذا كلال أعضائها يفوق المثال ويتلاشى ما نظر الناظرون لما بدا لهم من تحت هذا المثال والصورة .

هذا هكذا في الدنيا فكيف بالمطيع لدى يتزين بظاهر الأعمال ويحلى جوارحه بظاهر أعمال البر عند هذا الخلق . فصارت هذه الحلية والزينة كمثال جسد كامل الحسن في صورة جميلة فأعجب بها أهل الدنيا بهيئته وصفته وتماوته ورمى بصره إلى الأرض في مشيته ومد عنقه في هيئة المتواضعين وخشوع نفاقه وانقباضه عما يظن أن فيه انكسار رئاسته وسقوطه من أعين الخلق وتعظيم عندهم نصبه وتعبه وكلاله واجتهاده في أعمال البر . فلما أشرف على الناس في تلك العرصة العظيمة يوم الموقف فأقيم مقام العرض الأكبر بين يدي الله وقد شخصت أبصار الخلق ينظرون إليه لما عرفوه في دار الدنيا بظاهر هذه الأشياء نجاء الحق ومديده إليه فتزع عنه سربال الظاهر الذي كان لبسه في هذه الأعمال فبدت من تحته صورة أخرى وجسد آخر — وهو صورة القلب وضميره — مع هوائل ما فيها من الأقدار والخرق والميعة مع ظلمة وقبح وشين لا يحصى من الإعجاب بالفس والكبر والنخوة والعظمة والتية والأنفة والجسد والحد والحد والفل وحب العز وحب الثناء وطلب الحمدة وطلب الرئاسة والعلو والشهوات التي كانت مضادة لقضاء الله وأحكامه وكان يخلق أحكامه بالكبر والجفاء .

فإذا هو لما بدا من تحت سرباله أقبح من خنزير أو قرود بين يدي رب العالمين فكذلك هذا الذي تحلى وتزين بقيام وركوع وسجود وجنوح على الركبة .

ومثال هذا في الظاهر ما يعجب الناظرون إليه . وكذلك سائر أعمال الظاهر فإذا نزع عنه هذا السربال غدا فبدا قلبه وضميره في الصورة التي يعرفها الآن من

(١) في الاصل صورته .

نفسه مما ذكرنا من هذه الدواهي والأفاعى التى سموها أسقامت إيمانه وأمرضت قلبه صارت عدة فى الموقف غداً .

فليت شعرى بأى شىء يقطع الصراط فى مثل حد السيف . وقد علم أن الناس إنما يقطعونه بالإيمان واليقين ولو كانوا يقطعونه بظاهر الأعمال إذن لبرز المعمرون بطول أعمارهم^(١) من قوم نوح إلى زمن بنى إسرائيل فإنهم نالوا من أعمال الظاهر بطول أعمارهم ما لم تنله أمة محمد صلى الله عليه وسلم ولأمة محمد صلى الله عليه وسلم السبق والتقدم فى كل مكان ولهذا ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل يارسول الله :

« أى الناس أفضل ؟ : قال كل مؤمن محموم القلب صدوق اللسان . قالوا وما محموم القلب ؟ قال : التقى النقى الذى لا إثم فيه ولا بغي ولا غل »
فهذا شأن أهل الصلوات الخمس على ما ذكرنا بديا : أن أهل اليهود منهم يدخلون الجنة بغير حساب سباقاً . وهم صنفان .

١ — صنف أقبلوا عليه فاشتغلوا بالصلاة عنه .

٢ — وصنف أقبلوا عليه فاشتغلوا به عن الصلاة وهذا أعلى .

٣ — والصنف الثالث أهل مجاهدة وفى الجهد تكفير السيئات ومحو الخطيئات فيحتاج إلى مهلة فى الموقف حتى يقابل الصلوات بتلك السيئات فتمحى ، ويمضى إلى الجنة على أثر الصنفين السابقين . وما سوى ذلك أهل تضبيع وتفريط وهم فى المشيئة عند الله موقوفون بين عذاب ورحمة هذا شأنهم فى الآخرة . أما شأنهم فى الدنيا حديث البراوت .

(١) فى الأصل بطول أعمارهم

« حديث البراءات »

حدثنا محمد بن عيسى بن عبد الله الربيعي — حدثنا الهيثم المسكي عن الربيع ابن بدر عن سوار بن شبيب عن وهب بن منبه عن ابن عباس رضي الله عنه قال : إن لله ملكا يسمى « سمحائل » وهو من ملائكة الحجاب يأخذ البراءات للمصلين عند كل صلاة من رب العالمين .

١ — فإذا أصبح المؤمنون قاموا وتوضؤوا وصلوا صلاة الفجر فأخذ من الله براءة لهم فيها مكتوب ^(١) بخط الله الأول الباقي عبيدي وإمائي في حذري جعلتكم وفي ذمتي وحفظي وتحت كنفى ميزتكم فوعزتي : لا أخذلكم — مغفور لكم إلى الظهور

٢ — فإذا كان وقت الظهر : قاموا وتوضؤوا وصلوا : أخذ من الله براءة ثانية مكتوب فيها : عبيدي وإمائي بدلت سيئاتكم حسنات وغفرت لكم السيئات وأدخلتكم برضائي دار الجلال .

٣ — فإذا كان وقت العصر : قاموا وتوضؤوا وصلوا : أخذ من الله البراءة الثالثة مكتوب فيها : عبيدي وإمائي تصعدت إلى ملائكتي من عندهم بالرضا لحق علي رضاكم وأنا معطي . حرمت أبدانكم على الزيران ، وأسكنتكم مساكن الأبرار ودفعت عنكم برحمتي الأشرار .

٤ — فإذا كان وقت المغرب : قاموا وتوضؤوا وصلوا : أخذ من الله البراءة الرابعة مكتوب فيها : عبيدي وإمائي صعدت إلى ملائكتي من عندهم بالرضى لحق علي رضاكم وأنا معطي يوم القيامة مفتةكم .

(١) هكذا في الاصل والصحيح « براءة لهم مكتوب فيها »

• — فإذا كان وقت العشاء : قاموا وتوضؤوا وصلوا : أخذ من الله البراءة الخامسة مكتوب فيها : عبيدى وإمائى فى بيوتكم تطهرتم وإلى بيوتى مشيتم وفى ذكرى خضتم وداعى أجبتهم وحقى عرفتمكم وفرانضى أدبتهم . أنهدك يا سمحائيل أنت وسائر ملائكتى أنى قد رضيت عنهم . فينادى سمحائيل ثلاثة أصوات كل ليلة بعد صلاة العشاء : « يا ملائكة الله : إن الله قد غفر للمصلين الموحدين فلا يبقى ملك فى السموات السبع إلا استغفروا للمصلين ودعوا لهم بالمداومة عليها^(١) فمن رزق منهم صلاة الليل : فما من عبد ولا أمة قام لله مخلصاً فتوضأ وضوءاً سابغاً فصلى : إلا جعل الله خلفه سبعة صفوف من الملائكة : فى كل صف من الملائكة ما لا يحصى عددهم إلا الله . أحد طرف صف بالشرق والآخر بالغرب . فإذا فرغ كتب الله بعده هؤلاء الملائكة حسنات وحجى عنهم بعدد سمات ورفع لهم بعدد درجات ،

قال الشيخ : وكان الربيع بن بدر إذا حدث الناس بهذا الحديث يقول : أين أنت يا غافلاً عن هذا الكرم تغفل عنه ؟ أين أنت عن قيام هذا الليل وعن جزيل هذا الثواب وتلك الكرامة ؟ ويحك لا تتهاون به .

قال الربيع بن بدر : والله ثم والله : لقد لظمت ، سوار بن شبيب : ثلاث سنين فى طلب هذا الحديث حتى أفادنيه ، وقال سوار بن شبيب : والله لقد لظمت وهب ابن منبه وكنت عنده غربياً أحد عشر شهراً فى طلب هذا الحديث حتى أفادنيه ، وقال منصور : والله ثم والله : لقد لظمت الربيع بن بدر أربع سنين وزيادة حتى فى طلب هذا الحديث حتى أخذته منه ، وقال أحمد بن هاشم الخوارزمي : والله لقد سألت منصور بن مجاهد هذا الحديث نحوه . من سنة أقول له حديث براءات المصلين : حتى كان بسمينى « براواتى » ، وهذا آخر كتاب الوسوسة ،

والحمد لله أولاً وآخراً وظاهراً وباطناً وعلى كل حال ، وجعل الله آخر كلامنا :
لا إله إلا الله محمد رسول الله . بلا إله إلا الله تنقطع الوسوسة .

وإنما تنقطع الوسوسة عن أصل لا إله إلا الله إذا كان السلطان — (لا إله إلا الله) — لأن سلطانها حق — والوسوسة باطل : ولا بقاء للباطل مع سلطان الحق . فأهل الحق معصومون عن الوسوسة لأن الشياطين تخز من ظلمهم وتأخذ فجأ آخر . كما قال صلى الله عليه وسلم :

« ما سلك عمر فجأ إلا وسلك الشيطان فجأ غيره » وما أراد به الفجج الظاهر على ما يفعله أهل الظاهر وإنما أراد الفجج الذى خص به عمر وهو الحق . لأنه ينخر لظله . ويفرق من ظله . فإذا لم يعم لظله كيف يقوم لقلبه ؟ .

وأما شأن اليهود فى هذه الصلوات فإن هذه الصلاة افترضت هناك عند سدرة المنتهى وكتبت على هذه الأمة . بأنها كانت خمسين تخففت عن الأمة وحسبت لهم الخمس بخمسين فإذا صليت خرجت براءات بالأداء لأنها كتبت عليهم فصارت تلك البراءات عهوداً عليهم يأتون بها يوم القيامة . لأن البراءات خرجت من الحجاب إلى « سمحائيل » ثم وضعت فى الخزائن لأهلها ليوم القيامة ليلقوا الله تعالى بالبراءات التى كتبت عليهم وذلك قوله : « إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً »^(١) .

فإن قال قائل : فقد ذكر الله عز وجل الصوم فقال « كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم »^(٢) وقال « وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس »^(٣) فيقال له إن الكتابة كثيرة . فأما كتابة الصوم والقود^(٤) وما أشبهه فانما كتبت فى التوراة التى فى اللوح المحفوظ وفى القرآن الذى فى اللوح - وكذلك

(١) الآية ١٠٣ من سورة النساء

(٢) الآية ٨٣ من سورة البقرة .

(٣) الآية ٤٥ من سورة المائدة .

(٤) القود هو القصاص .

الصلاة كتبت هناك مثل الصوم . ولكن هذا كتاب آخر . فلذلك قيل : الصلوات
للمكتوبات ولم يقل : الصيام المكتوبات ، ولا الزكاة المكتوبة . فانما خصت
الصلاة يذكر الكتابة لأنها بعد ما كتبت في اللوح : كتبت علينا ليلة أسرى
بمحمد صلى الله عليه وسلم عند السدرة ، وهناك افترضت وغشى السدرة ما غشى
من النور .

فهذه كتابة مع العهد ورسولنا صلى الله عليه وسلم سمع صرير الأقلام وهذا
عتدنا نظير قوله « وقربناه نجيا ^(١) » . أدناه حتى سمع صرير الأقلام حيث
كتب الله لعبده موسى صلى الله عليه وسلم التوراة .

فكتابة الصلوات الخمس لنا من هذا الطريق . وهى كتابة مع العهد فلذلك
قال « يخرج إلى سمعائيل البراءات بخط الله الأول الباقي فإذا لقوا الله بتلك
البراءات فهى عهدهم التى نجاهم الله بها وأدخلهم الجنة .

حدثنا أحمد بن يحيى الأزدي — حدثنا إسحاق بن منصور عن يحيى
ابن عبد الرحمن عن إسماعيل بن إبراهيم عن أبيه عن أبي مليكة عن عائشة قالت :
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« أفضل العمل الصلاة ثم قراءة القرآن فى غير صلاة والتسبيح والتكبير
والتهليل والتحميد ثم الصدقة ثم الصيام » .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فوجدنا أعمال البر كلها عبودية للأئمة من لربه ،
وجواهرها مختلفة متفاوتة . فمن العبودية ما هو فى صورته مسكنة وانتباه وإلقاء
باليدى سلما ومخرجة من الإيمان وذلك الصلاة » .

ومنها ما هو بنفسه شعبية من شعب الإيمان وذلك : إطعام الطعام « وهو فعل الله

«الأعظم فهو يعولهم في البر والبحر ولا يعوزه شيء ولا يملهم ولا يؤثر عياله إياهم في طول الأبد دنيا أو آخرة فيما لديه من خزائنه .

فنظرنا إلى جوهر كل بر من الأعمال فوجدنا الصيام « كف نفس عن الشهوات ساعات من عمرك بياض يومك ثم تعود إليها » .

ووجدنا الزكاة « هو التخلي عن محبوب الفتنة بموجود المذافع منها . فحملت على نفسك مفارقتها » .

ووجدنا الحج « هو ميل إلى موضع مأمول هناك رحمته طائبا لمعرفه راجيا لغفرانه والنجاة من عقوبته متعوذاً بالبقعة التي شرفها على سائر البقاع » .

ووجدنا الجهاد « تقصيا وحماية له ونصرة على أعدائه وولائه وحقوقه » .

ووجدنا الصلاة « مقام اعتذار بين يديه مما جفت اليدان واكتسبت فإن الأدعى خلقه عبداً والعبد لا يستعمل جارحة من جوارحه إلا باذن مولاه . فوكل هذا العبد بحفظ هذه الأمانة التي عرضت على السموات السبع والأرضين والجبال فأشفقن منها وأبين أن يحملنها وحماها الإنسان « آدم صلوات الله عليه » قلدها فصارت في أعناق ولذنه إلى يوم الوفاة . فمن الجوارح السبع : اللسان والعين والأذن واليد والرجل والبطن والفرج . وعلى كل جارحة منهم عهد من ربه مثله ذلك العهد في التنزيل . فالعبد مأمور برعايته هذه الجوارح ثم ذكرهم فقال « والذين هم لأنامانهم وعهدهم راعون ^(١) » ثم ذكر نواهم فقال تبارك اسمه « أولئك في جنات مكرمون ^(٢) » فكان بمنزلة عبد ^(٣) لك يرعى لك سبعة من الغنم . أمرته أن يرعى بين المرعى الطيب . ويحفظهن من « الذئلي ^(٤) » وسائر اللغابت اللاتي يقتان .

(١) الآية ٣٢ من سورة الماعز .

(٢) الآية ٣٥ من سورة الماعز .

(٣) في الأصل ■ عهد لك ■ .

(٤) الذئلي : نبت مر قتل — نافع للهرب والحكة ولوجع الركبة والظهر .

وأن يرد بهن صفوة الماء في وقت السقي ويختبئ حبسهن عن الماء حتى لا يمتن^(١) عطشا . ويحفظهن من السباع ومن التردى في آبار الأرض وحفرها .

وتقدمت إليه فيما تردى أن يحتال له في إخراجه وجبر كسره ، ومن افتقره سبيع أن يرسل عليه كلابه تسعى في إثره حتى تأخذه منه فإذا تمت مدة الرعاية وسلم العبد إليك على ما كنت تقدمت إليه فيه : أعتقه من الرق ومهدت له وأسكنته منازل الأحرار وزوجته ، وبوأته له ، من مالك ما يكون له إشباع ومعاش .

فالعبد أعطى سبيع جوارح ظواهر وقيل له : هن^(٢) عندك أمانة فاحفظهن ولا تستعملهن إلا فيما أذن لك فيه . فالعبد على كل جارحة . فانهى^(٣) عنه بالعين وما نهى عنه باللسان وما نهى عنه باليد وما نهى عنه بالرجل وما نهى عنه بالخلق وما نهى عنه بالفرج . فإذا تركته يتعاطى : سها عن النهى .

فقد رعى بهن في مرعى السوء . فهو بمنزلة المرعى الذى يقبل وأن يكون طالبا للعلم الذى لا يستغنى عنه ساعة من عمره من علم التقوى ومن علم الورع ومن علم الثقة وعلم عيوب النفس وعلم رياضتها وعلم الوعد والوعيد وعلم النعمة وعلم المنن وعلم الآلاء وعلم المعرفة وعلم المعاملة وعلم التدبير وعلم العبادة وعلم الربوبية وعلم المشيئة وما برز من سابق العلم فهذه صفوة الماء ، ولهذا أوقات بالغداة والعشى .

كما أئنى الله في تنزيهه على طلابيه وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصبر على مجالسهم فقال « واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى يريدون وجهه^(٤) » . فإذا ضيع العبد ذلك مات عطشا لأن الجهل يؤدي إلى موت القلب . فكل نوع من هذه الأنواع جهله العبد : فهو ميت عن ذلك النوع — الضرر به

(١) في الأصل « حتى يمن » بدوطة « لا » .

(٢) في الأصل « هي » بالإنفراد .

(٣) في الأصل « وما نهى »

(٤) الآية ٢٨ من سورة الكهف .

حال على قدر موته عن ذلك ، وإنما يظهر ضرره حين يكشف الغطاء وتأتى الآخرة بمحققاتها ، وأن يكون منتبهاً في عمره وسيره إلى ربه فإن هذا العدو بالمرصاد ومراصده أكثر من أن توصف . فتقو وجد منه فرصته فوقع في غلبه اضطرب حتى يتخلص منه ويفزع إلى ربه بالتوبة فيجبر كسره بالإلانة . فإذا تمت مدته وقدم على ربه وجده قد راعى أمانيه وحمله عليها فأعتقه من رقب الذنوب وأمكنه من بره وبوأه دار الملوك الأحرار في جواره .

فالصلاة مقام اعتذار العبد عما كسبت يده ، منتصباً لربه في صورة العبيد تذلاً وتخشعاً ويلقى بيديه سائلاً ، ويكف عن نفسه شهوة الجوارح سمعاً وبصرأً ومنطقاً وأخذاً وعطاءً وطعاماً في سائر الشهور .

فبيداً قيامه بالتكبير : وهو التعظيم ، يريد بذلك أن يكون منه كفارة لما فرط منه من التصغير بعبوديته . فإن الله تعالى قال : « وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفاً من الليل ^(١) » فهذا ذكر الأوقات . ثم قال : « إن الحسفات يذهبن للسيئات ^(٢) » . فالعبد ذو عيوب وذنوب فهذه سيئاته . فلا تذهب السيئات إلا بحسبانه وهي تلك الأحوال التي يتردد فيها من صلاته من لدن الافتتاح إلى تحلله بالتسليم . وإنما يصير هذه حسنة بنيته ومراده ، فكلمها طهر وصفها مراده كان ذلك الفعل أحسن . فإذا فعل العبد فعلاً من هذه الأفعال على غفلة . منه كان هو كالسكران الذي يقمل أفعالا هو في الظاهر محسن لكن العاقل لا يعبا به لأنه يعلم أنه لا يعقل ما يصنع ولا إرادة له فيه . وإنما يفعل في سكره على العادة فلو مدح أو أنى أو جثا على ركبة أو انحنى خضوعاً لم يقع موقع العبودية . فكذلك أهل الغفلة في قلبهم في أحوال الصلاة قربت من تلك المنزلة . فالمنتبه يقوم ومراده الاعتذار مما فرط منه .

(١) الآية ١١٤ من سورة هود .

(٢) الآية ١١٤ من سورة هود .

فیبداً بالتسکیر یخاطبه فیتحرم به یصیر محرماً عن جمیع الشهوات كما صار
الحرم بالتبلیة محرماً عن بعض الشهوات ، فهذه أعم من ذلك
ثم یقول : سبحانک : تنزیهاً له عما سبق منه من التفريط .

اللهم : یرید انتظام أسمائه كلها . وذلك أن « الله » هو اسمه الذی هو مستوّل
على الأسماء — على ^(١) فی علوه لم یقدر أن یدفعه ولا یجده أحد من خلقه . ولم
یشركه فیة أحد من خلقه . ثم نسب الأسماء إلى الله فقیل أسماء الله فقال « والله
الأسماء الحسنی ^(٢) » فسائر الأسماء منسوب إلى هذا الإسم لبروز هذا الإسم
فی كنهه على الأسماء وله غور بعید ملنا عن وصفه للایجاز فیما نحن فیة . فالبر
والفاجر انقاد له بهذا الإسم جبراً وطوعاً ، وجحد الفاجر اسم الرحمن ، وسموا
بسائر أسمائه ولم یسموا بهذا والذین قصدوا بالعبادة له شركاء اشتقوا أسماء من
من أسمائه فسموا أو ثنائهم آلهة . فأما لأنفسهم فلم یستجیزوا ذلك فسموا بالعزیز
والرحیم والمالك والجبّار والعظیم وسائر الأسماء فهذا اسمه له على الانفراد ممنوع
من جمیع خلقه .

فالیم فی هذا علامة الجمع كأنه توهم « الله » الذی له جماعة الأسماء الحسنی
فذلك المیم الزائد علامة الجمع — جمع الأسماء — وإنما انتصب المیم منها كما انتصب
نون قوله « مسلمین وصالحین » فالنون فیها نصب وهو علامة الجمع من أسماء
الخلق وليس هو ینصب ، ولكنه حرك إلى الفتحة فقیل نصب وأخف الحركات
الفتحة . وروی عن الخلیل قال : هذا المیم الثانی عوض من قوله « یا » فإنهما
میان — الأولى منهما مجزومة — والثانية مفتوحة . والهاء من قوله « اللهم »
مرفوعة علیه وقع الإعراب وقالب هذا المیم فی الكلمة علیه بنیت الكلمة كما أن

(١) هكذا فی الاصل « الصبیح عال » .

(٢) الآية ١٨٠ من سورة الاعراف .

نون المسلمين في الكلمة بنيت عليها فنصبوا الميم كما نصبوا النون هناك . وروى
أنا عن الحسن البصري — وأبي رجاء العطاردي عن بعمهم من أهل العربية .
حدثنا بذلك عمر بن أبي عمر — حدثنا هارون الراسبي عن جعفر عن حيان عن
الحسين قال « اللهم » مجتمع الدعاء . قال حدثنا هارون عن جعفر عن بكر ابن عبد
الله المزني قال : الميم فيها زائدة . قال وسألت فيها أبا رجاء العطاردي :

هذه الميم ما حالها في قوله « اللهم » ؟ : قال فيها ^(١) جماعة سبعين ^(٢) اسماً من
أسمائه . حدثنا أبو عمرو حمد بن نعيم ، حدثني محمد بن عفان قال ، سمعت النصر
ابن شميل قال : من قال : اللهم فقد دعاه بجميع أسمائه كلها .

وأما قوله : « الله أكبر » فعلى توهم أنه أكبر مما وصف به وأثنى عليه .

قال : وبلغنا أن عطاء الملائكة ومقربيهما اجتهدوا في المبالغة في الثناء على الله
حتى إذا انتهى عهودهم ^(٣) قال الله تعالى : « أنا أكبر مما وصفتموني به » .

وأما قوله « سبحانك » فعلى توهم أسبحك سبحانك أى أنزهك وهو على
قالب فعلان وهو أنتم القوالب وأوفرها كقوله : غفرانك على توهم : اغفر غفرانك
والسبحنة السرعة إليه « ومنه قوله « وكلُّ في فلك يسبحون ^(٤) » والرجل يسبح
في الماء أى يقطع وهذه الألفاظ بعضها مشتقة من بعض خرجت على قوالب شتى
ومعانيها قريبة . وأن العبد إذا أسرع إليه عبودة وانقطع إليه قلباً قد دخل إلى قدسه
ونزله وأصل التنزيه أن تجله وتقده وترفعه عن أن يكون منك سوء بين يديه
أو من أحد من خلقه فذاك منك تنزيه وتطهير وتقديس فهو في قولك سبحان
خرجت من القوالب مخرج الفعلان . والسكاف ^(٥) هو كاف الخطاب وهو اسمه

(١) هكذا في الاصل : ولعل هنا تقديماً وتأخيراً والأصل « قال جماعة فيها »

(٢) هكذا في الاصل « والمصحح : سبعون بالرفع » .

(٣) لأنها انتهت عهودهم .

(٤) الآية ٤٠ من سورة يس .

(٥) من قوله — « سبحانك » .

للضمير . ثم يقول : اللهم يريد بذلك انتظام جميع الأسماء في إبراز الليم الزائدة فيه .
وأما قولك : « وبحمدك » والحمد هو صفته والمدح آلاؤه . فكل واحد
منهما ثلاثة أحرف : فالحمد : حاء وميم ودال . والمدح : ميم ودال وحاء .

خلاف بين تأليف أحرفها كي يعرف أن هذا مدح الصنع وهذا مدح الآلاء .
فما كان من ذكر صفته : فهو حمد . وما كان من ذكر آلائه فهو مدح وكلاهما ثناء
إلا أنه يتجه على وجهين . قبل ما هنا مدح ليعرف أنه الآلاء — وقبل ما هنا حمد
ليعرف أنه صفة . وكلاهما بالأعجمية « همز » وربما عربت فقبل « حثر »

ومما يحقق ذلك : قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا قال العبد
« الحمد لله » قال الله تبارك اسمه : أثني على عبدي » .

فكأنه يتروم أسبغك ، أي أنزهك يامن له جماعة الأسماء وبصنعك أنزهك .
وأما قوله تعالى « تبارك اسمك » من البركة وهو القرب على قالب « تفاعل » .
وأما قوله « تعالى جدك » فكأنه مشتق من الغنى والجدوى . ولا إله غيرك .

ثم يتموز في القراءة — ويتموز بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم كي
لا يحضره فيأقنه في قراءته ما يفسد عليه وهو قوله « وأعوذ بك رب أن يحضرون ^(١) » .

ثم يبتدىء في فاتحة الكتاب — وهي أم القرآن والسبع المثاني والقرآن
العظيم ، وهي مقسومة بينه وبين العبد . فالنصف نصيبه والنصف الآخر نصيب
العبد — منه أثني عليه ثم مجده ثم فوض إليه وألقى يديه سلماً ثم أقر بالعبودية . ثم
سأله المعونة على العبودية ، ثم سأله الهداية للطريق المستقيم في دينه اليوم وغداً على
جسور النيران . ثم ترهب إليه من طريق أهل النضب وأهل الضلالة ثم ذكر
التأمين وذلك منه كالطابع على الكتاب .

وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « إن أهل السماء يؤمنون عني وافق تأمينة تأمين الملائكة غفر له » .

فما ظنك بكلمة تبلغ من قدرها أن تستوجب بها الغفران من رب غفور .
ثم تركع تتوهم الخضوع . ثم تسجد تتوهم الخشوع له وهو أكثر من الأول ،
والعبد بين يدي نعمة وذنوب : فإذا تناول نعمه على الغفلة كان قد جفاها واستصغرها .
فبالخضوع في الركوع يخرج من جفاؤه : ذلك منه صفة تذهب سيئة . ألا ترى أنه
يقول فيها « سبحان ربي العظيم » . يعظمه ليكون بدل ما استصغر . ومما يحقق
ذلك أنه أمر أن يخرج منه بذكر الحمد فيقول « سمع الله لمن حمده » لأن هذا
الفعل كان فعل حمد .

ويخرج من السجود بالتكبير ، لأن السجود من أجل الذنب يلقى نفسه بين
يديه على مكارم وجهه بالأرض ، فهذا في صورة غاية الخشوع . قد ألزق نفسه
بالأرض . ألا ترى أنه يقول فيها « سبحان ربي الأعلى » لأنه حين أذنب فإنما
أطاع هواه . . وكل مطاع في لغة العرب يسمى ربا — فقال ربي الأعلى « يريد أن
ينفي بذلك عن نفسه طاعة الهوى ويخرج منه بالتكبير لأنه مقام توبة واعتذار »
ابتدأ العبد في بدء أمره بالنعمة ثم ثنى هو بالذنب فأمر بالصلاة على هذا المثال فقد
أفسد النعمة وكدرها ثم ثنى فإفساد البدن — أن يبدأ بإصلاح ما ابتدء له فيه بما
حدث . فإذا انتهى العدد الذي أمر به قال له : أقعد جائئاً كما يقعد العبد بين يدي
سيده فتكلم بجوامع الخير ووجيز الكلام واشهد بشهادة الحق . ثم سلم على حافظيك
وعلى من يليك إن كان معك غيرك فإنك رجعت من عند السلام بإعطاء السلام
وهو الأمان على حافظيك ومن يليك من خلقه .

فبمخاطبته تتحرم ، وبمخاطبة خلقه تخرج منه وتتحلل . فسكأنك وهمت
« الملكين ومن يليك أن الدخول في الصلاة هو وقوف بين يدي السلام وهو « الله »

تبارك اسمه وقوف اعتذار وتنازل عما يجمع الجوارح ، وعن تناول جميع الشهوات
فقد سلم الخلق كلهم من الآفة من ناحيتك مادمت فيها . فإذا انقضت خرجت
منها بإعطاء الأمان لجميع خاقله من الآفة لتشبه أفعالك بعضها بعضاً ، ولئلا تكون
هزماً . فالله سائلك عن وفائها — فاذا قت بوفائها رجي لك أن تكون
صلاتك مقبولة .



باب جوامع السلام وتفسيرها

فأما جوامع السلام فقولہ : التحیات لله . . إلى آخره .
وروی لہا أنه أتى بہن جبریل علیہ السلام .

حدثنا بذلك الفضل بن محمد — حدثنا أحمد بن محمد بن شريك الحمصي —
حدثنا بقية عن أبي أسامة وهو زيد — عن عبد الله بن الحسين : قال : جاءت
فهيمة القرشية إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأسه في حجر عائشة رضي الله
عنها ، وهو يهمهم فيه ، فقالت : أنا ثم رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : لست
بنا ثم ولكن عندي جبريل فامكثي ساعة . فلما مكثت قال ما جاء بك يا فهيمة ؟
قالت : أطرفنا مما قال لك جبريل صلوات الله عليه — قال أتاني جبريل فعلمني
التشهد خطبة الصلاة فذكر التحيات لله . . . » إلى آخره .

حدثنا محمد بن أبي مطيع حدثنا عيسى بن يونس عن أبيه عن أبي إسحاق عن
أبي الأحوص عن عبد الله بن مسعود قال . . « علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
خطبة الصلاة فذكر التحيات لله والصلوات والطيبات . السلام عليك أيها النبي
ورحمة الله وبركاته . السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين . أشهد ألا إله إلا الله
وأشهد أن محمداً عبده ورسوله » .

حدثنا يعقوب بن شعبة حدثنا سعد بن سليمان عن إيث بن سعد عن ابن الزبير
عن طاووس وسعيد بن جبیر عن ابن عباس ، قال :

« كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من
القرآن » : فذكر مثله .

حدثنا يحيى بن موسى الخدائي — حدثنا يعقوب بن محمد الزهري عن صالح

ابن محمد بن صالح التمار عن أبيه قال : « علمني القاسم بن محمد قال : علمتني عائشة قالت علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم التشهد في الصلاة » : فذكر مثله .
قال أبو عبد الله رحمه الله :

فأما تأويل قوله « التحيات لله » : فهو عندنا مأخوذ من الحياة فهو الحى الذى لا يموت . وروى لنا عن الحسن البصرى رحمه الله أنه قال : « كانت لأهل الجاهلية أصنام صغار يمسحون وجوهها ويقولون « لك الحياة الباقية » . فأمرُوا أن يقولوا « التحيات لله » .

وأما قوله « الصلوات » فهو مأخوذ من التصلية وهو انتصاب العبد بين يدي ربه . ومنه اصطلاء المرء بالنار ، وهو الوقوف والدنو منه مقتبساً :

وأما قوله « الطيبات » فهن الكلمات الخمس اللاتى لا يشركه فيهن أحد من خلقه : « سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر ، ولا حول ولا قوة إلا بالله » فكان هذا على توهم العبد أن التحية وجمعها التحيات مما لا يصلح إلا لله لأن ملك الأشياء بيده « وأن هذه الكلمات لا تصلح إلا لله ولا يستحقها أحد إلا هو .

وأما قوله « السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته » فالسلام هو اسم من أسمائه ، والإسم مأخوذ من السمة وكل اسم له فهو دال على صفة أو فعل ، فهو السلام من الآفات كقولك : سالم من الآفات ظاهر منزّه منه برىء منه قدوس فهذه أشياء قريبة بعضها من بعض - إلا أن القوالب اختلفت . فمنها ما خرجت مخرج « فاعل » كقولك رازق ، ومنها على مخرج « فعال » كقولك « تواب » و « خلاق » .

ومنها على مخرج « فعال » كقوله « سلام » ومنها على مخرج « فاعول » كقوله « قدّوس » . ومنها على مخرج « فاعيل » كقوله « كريم » .

فهو سلام من الآفات من أن يدركه شيء أو يشبهه شيء أو يضاده شيء .

أو يعادله شيء . أما ترى أنه ذكر ليلة القدر فقال « سلام هي »^(١) ، أى سلمت تلك الليلة من الآفات فلا تحدث فيها آفة على الأرض . فوضع هذا الإسم بين عباده ليفشوه بينهم فيكون أماناً لهم فيما بينهم على توهم أنى لك بمكان قد سلمت من الآفات من قبلى لأن المؤمن صار بإيمانه فى جوار الله وذمته وعياده . حرام دمه وماله وعرضه فإن وفى له بهذا الإيمان إلى أن يقبضه قلباً وقولاً وفعلًا فقد سقطت عنه الآفات وصار له من اسمه « السلام » أوفر الجاه فوقاً ، شبهات الدنيا ، وغمرات الموت وهول المطاع وشدائد الآخرة ووسع عليه متقلبه ومهد له وأكرم مآبه وقرب محله ورفع درجته وتقبل روحه ونعم جسمه ثم حشره إليه فى أكرم كرامة وأغبط حالة كما قال سبحانه « يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفداً »^(٢) ، فقليل يارسول الله : وما الوفدا ؟ قال : على النجائب عليها رحائل الذهب الأصفر والزمرد الأخضر والياقوت الأحمر : عيس^(٣) عليها رحائل الميس وخيول^(٤) بلقى تطير بأجنحة ، وقد وقاهم أهوال القيامة ونجاهم من سوء الحساب ورقاهم إلى معالى علمين ودرجاتهم فى دار السلام ، هذه صفة أهل الوفاء من المؤمنين بإيمانهم .

فإذا نسبت هذه الدار إلى اسمه « السلام » يوم العباد أن هذه دار خلقها : فكما أن الآفاق لا تأخذنى فأنا السلام : فدارى لا تدخلها الآفات وكذلك جميع ما فيها حرمة على الآفات أن تلجها ، فأرضها لا تتغير ، وسماؤها لا تنشق ، وبنائها لا يهين ، ونورها لا يخبث ، وضوؤها لا يخبو ، وعيوسها لا تنكدر ، وأنهارها لا تنقطع ، ومياهها لا تأسن^(٥) ، وثمارها لا تتغير ، وكسوتها لا تتدنس ، ونعيمها

(١) الآية ٥ من سورة القدر .

(٢) الآية ٨٥ من سورة مريم .

(٣) هذه صفة الإبل التى صارت بيضاء فى سواد تمشى متبخرة مخلاة

(٤) الخيول البلقى هى التى ارتفع التحجيل عندها إلى الفخزين وهو السواد والبياض

(٥) آسن : غير متغير ولا تروى صفته ، وهو الماء العاقى العذب

لا ينفذ ، وصحيحها لا يسقم ، وشبابها لا يهرم ، وحيها لا يموت ، وملكها لا يزول ،
وأمانها لا ترد ، وشهواتها لا تنقضي ، وأفراحها لا تبدل ، وساكنها لا يزعج ،
وغنيها لا يفتقر ، وعزيزها لا يذل .

فيصير نحية أهل الجنة فيما بينهم السلام على توهم أن الآفات قد تولت عنهم
وتباعدت . وهو قوله « ادخلوها بسلام آمنين ^(١) » قد أمنت الآفات أن تعمور
أموالكم ومساكنكم ونعيمكم حتى سلمتم منها إذ صرتم في داري وجواري فأنا
السلام وداري السلام ، ونحيتكم فيما بينكم السلام تتباشرون بما فيها تنعما وتفكها .
فيا معشر المؤمنين من عبيدي : سلموا بعضكم على بعض في هذه الحياة على توهم
إعلام أحدكم صاحبه أنك سليم من قلبا وقولا وفعلًا — لا أغشك ولا أغل عليك
قالبًا ولا أنالك لسانا ، ولا أخونك ولا أظلمك ولا تأخذك آفتي . فإن المؤمن حرام
الدم : حرام المال : حرام العرض : كحرمه اليوم في الشهر الحرام في البلد الحرام ،
والكافر حلال الدم : حلال المال : حلال العرض . فالمتقيان لا يأمنان إلا باظهار
السلام ، ولذلك وجب على الآخر أن يرد عليه مثله كي يصير في أمانه هذا الأول وهو
أعظمهما أجرا وأولاهما بالله .

وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن الله أعطى أمي ثلاث
خصال لم يعطها أحدا قبلهم » :

١ — صفوف الملائكة . ٢ — ونحية أهل الجنة السلام .

٣ — وآمين : إلا ما كان أوسى وهارون .

حدثنا بذلك عبد الوارث بن عبد الصمد بن عبد الوارث العبدي — حدثني
أبي حدثنا رزين عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .
وأما قوله : « صفوف للملائكة » فإن هذه التي أعطينا من صفوف الملائكة :

ألا ترى إلى قوله « وإنا لنحن الصافون ، وإنا لنحن المسبحون ^(١) » . وكان من قبلنا متفرقين فإن اجتمعوا تقاتلوا بالوجه .

وأما تحية أهل الجنة ، فهو قوله سبحانه « تحيتهم يوم يلقونه سلام ^(٢) » . فأعطينا هذه . وكان من قبلنا تحيتهم السجود وهو أن ينحني بعضهم لبعض ، يريد بذلك الخضوع له ويعطيه الأمان بذلك . فرفعت عنا هذه الزلة ، والمؤذية بحمد الله ومفتته ، وأعطينا أطيب القول .

قال أبو عبد الله رحمه الله

وأما قوله « آمين » فإن مومى عليه السلام قال : « ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الأليم ^(٣) » قال الله تبارك اسمه « قد أجيبتم دعوتكما » فروى في الخبر أن رضى عليه السلام دعا وأمن هارون عليه السلام : فصبرا التأمين من الدعاء .

ولذلك روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : الداعي والمؤمن شريكان « وأهل التأمين من شهود القربة » فلذلك صاروا شريكين وصار المؤمن داعياً

والتحية من الحياة فإن أهل الجنة لم يعطوا شيئاً من النعيم بعدل عندهم دوام الحياة فإن الحياة بها يبالغون سائر النعيم . وحياة الجنة سليمة من الآفات . قد نالهم من سلامة السلام أوفر الحظ فيكونون معه في داره سالمين من كل آفة . فهم منذ لقاء بعضهم يتباشرون بهذه الكلمة ويتلذذون بذكرها يذكر بعضهم بعضاً . الحياة التي فازوا بها سليمة من الآفات . فالؤمنون في هذه الحياة المؤجلة أمروا أن يحيي بعضهم

(١) الآيةان ١٦٥ ، ١٦٦ من سورة الصافات .

(٢) الآية ٤٤ من سورة الأحزاب .

(٣) آية ٨٨ من سورة يونس .

بعضاً بهذا السلام على توهم أنه قد أعطى الحياة فإنه لا يؤمن صاحبه أن يتلقاه بأفة . . . فتظهر له هذه الكلمة بقوله : « السلام عليكم ، أى أنالك الله من سلامته على معنى أى وفاك الله الآفات فيكون في ذلك إعطاء الأمان له من نفسه ، أى كما أنى أريد أن ينيلك الله من سلامته فأنت منى سليم ، لأنى إذا دعوت الله لإنسان بالرحمة فقد وهبته أنى أرحمك ، فعلى هذا يخرج قوله . . السلام عليكم »

والمؤمن ذو حظ من ربه يناله من أسمائه الحظ الأوفى . ألا ترى إلى قوله . . « والله العزة والرسولة وللمؤمنين ^(١) » فهو العزيز ثم أنال رسوله من عنده أوفر الحظ ثم أنال المؤمنين من ذلك فلم يخس حظوظهم فكذلك قوله « السلام عليكم أيها النبي » أى أنالك الله من سلامته فترهك من الآفات حياً وميتاً ومبعوثاً يوم القيامة وإن كان قد فعل ذلك فهذا منه تقريباً ^(٢) إلى الله بهذا السلام . كما أنه وإن صلى عليه فقد يربك إن الصلاة تقريباً إليه بذلك . ودعاؤك له بالرحمة كذلك وإن كان قد رحمه بأوسع الرحمة . وحظه السلام فيما بين العباد عظيم ، والوفاء به أسمى جسيم

وبلغنا أن ابن عمر رضى الله عنه استعان به رجل على غريم له ، فلما صار إلى أبيه سلم ، الرجل قيل له : أدخل بسلام . فدخل فسكت ابن عمر . فلما خرج قال له الرجل : إنما جئت بك إليه لتعيني . قال : أو لم تسمع ما قال ؟ إنه قال : أدخل بسلام . فلم أكن لأؤذيه . فلم ابن عمر أن السلام أمان منه . فلو كان تكلم بشيء يؤذيه — وإن كان حقاً — كان داخلاً عليه بغير إذن . لأنه شرط له مع الدخول أن يسلم منه ، وبلغنا أن ابن عمر رضى الله عنه أراد أن يمر في زقاق : ومجوز جالسة على الطريق — فقال يا أمة الله : أناذنى لى أن أسرها هنا ؟ قالت : نعم بسلام ، فرجع

(١) آية ٨ من سورة المنافقون

(٢) فى الأصل مكناً بالنصب

يقهقر ويقول : بسلام بسلام حتى رجع ولم يدخل » وروى لنا عن بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم : أنه مر بقوم فسلم عليهم فسمع منكراً ، فرجع فقال : ردوا على سلامي ، يريد بذلك أن ينبذ الأمان إليهم على سواء ، ثم يغير المنكر ، لأن في الأذى بعد إعطائه السلام خفر الذمة .

وروى عن أبي بكر رضى الله عنه قال : « السلام أمان بين العباد » .
حدثنا بذلك محمد بن علي الشقيق . حدثنا أبي عن ابن المبارك حدثنا إسماعيل ابن عياش ، حدثنا أبو سلمة الحمصي عن يحيى بن جابر : أن أبا بكر الصديق رضى الله عنه قال : « السلام أمان الله في الأرض » .

حدثنا صالح بن محمد ، حدثنا حفص بن سليمان أبو عمر عن الهيثم عن أبي عطية عن مسروق عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : « السلام اسم من أسماء الله وضعه الله في الأرض فأفشوه بينكم » .

قال أبو عبد الله رحمه الله : وما يحقق ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « - أتى ربي تبارك اسمه فقال : فيم يختصم الملائ الأعلی » فقلت : لا أدري يارب فوضع كفه بين يدي حتى وجدت بردها بين كتفي فعلمت كل شيء وبصرته ، ثم قال : « فيم يختصم الملائ الأعلی ؟ » فقلت في الكفارات والدرجات . قال : وما الكفارات والدرجات ؟ قلت : ١ - إسباغ الوضوء في السيرات ٢ - ونقل الأقدام إلى الجماعات . ٣ - وانتظار الصلاة بعد الصلاة .

وأما الدرجات : ١ - فإطعام الطعام ٢ - وإفشاء السلام ٣ - والصلاة بالليل والناس نيام » .

فصير السلام من الخصال التي ينال بها الدرجات لأنه أمان للعباد . وإنما ينال بها الدرجات ، لأن السلام كان مع الوفاء — كما سلمت عليهم فأعطيتهم الأمان —

سلموا منك قولاً وقلباً وفعلاً فلا يقلب حقدت عليهم . ولا بصدر غفلات .
ولا فشتت ، ولا بفعل أضررت . فنلت الدرجات بذلك .

ومعنى قوله : « فيم يختتم الملائ الأعلى » أنه سبقت خصومة في أيينا آدم
صلوات الله عليه — قبل خلقه — فاختصمت الملائكة في شأنه حيث قال : « إني
جاهل في الأرض خليفة . قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ^(١) الآية » .

حدثنا بذلك على بن حجر ، حدثنا عفيف بن سالم البجلي — قال عبد الله
ابن يحيى بن أبي كثير عن أبيه ، قال : لما قالت الملائكة هذه الكلمة خرجت نار
من عند الرب فأحرقت عشرة آلاف ملك . فبلغنا أن من نجا منهم أعرض عنهم
الرب تبارك اسمه . فطافوا بالعرش سبع سنين يقولون « لبيك اللهم ، لبيك اعتذاراً
إليك نستعترك ونتوب إليك » فقال الله تبارك اسمه « إني أعلم ما لا تعلمون »
فهذه خصومة .

ثم لما أسكنه الجنة صلوات الله عليه فواقع الخطيئة تحيرت الملائكة في
أمره فاستعظموا ذلك حتى تاب عليه وقرب منزلته منه — ^(٢) وأنه لم يخرج من
رحمة الله مذبذباً ^(٣) طرفه عين حتى رده إلى منزلته وغفر له وأخرج من صلبه أحياء
وأولياءه يوم خلقه فأخذ عنهم الميثاق وشهدت الملائكة تلك العجائب التي رآها
في ذريته من النور والبهاء ، والمراتب العالية ، والمنازل الرفيعة من درجات الوسائل .
ثم لما انتشرت ذريته في الأرض قالت الملائكة : ربنا نحن الصافون المسبحون
ومنا الكرام الكاتبون ، ومنا الأمناء المقربون « ومنا ومنا » وخلقتم بني آدم
يأكلون ويشربون وينسكحون وينعمون في الدنيا . وجعلت لهم الدنيا فاجعل
لنا الآخرة : قال الله تبارك اسمه « إن أفعل » ثم عادوا المسألتهم مرة أخرى . فقال :

(١) الآية ٣٠ من سورة البقرة .

(٢) بعد قوله قرب منزلته منه توجد زيادة في الأصل لا مكان لها هنا في وقوله بأن الملائكة تنوا
من الخصام صالغوا من الحرق والإعراض . ثم قال : « وأنها لم يخرج من رحمة الله إلى آخر ما ذكره بعد ذلك
(٣) في الأصل مذبذباً وتائباً ولا معنى للكلمة تائب هنا مع مذهب .

لن أقفل . . ثم عادوا الثالثة فقال ، لن أجعل ذرية من خلقت بيدي كمن قلت له . . « كن » . فكان . هم عبادى المقربون .

قال أبو عبد الله رحمه الله : معناه عندنا - والله أعلم - من قوله عبادى المقربون أى أنى خلقتهم بيدي فزالوا قربتى وكرامتى وهذا شيء لم تفالوه معاشر الملائكة ، فمذه خصومة ثانية .

ثم إنهم لما اطلعوا على أعمال بنى آدم — قالوا : ياربنا يا ككون رزقك . وبمصونك ؟ فقال الله تبارك اسمه : مهلا ملائكتى فإنكم تعبدوننى : تنظرون إلى حجتى وسلطانى وعرشى . وهم يعبدوننى من الغيب وراء وراء ، ومعهم الشهوات والشياطين ، فعادوا لما نهوا عنه . فقال : اختاروا منكم من ينزل إلى الأرض . فيحكم بينهم وأركب فيهم الشهوات التى ركبها فيهم ، فاختاروا من أفضل قبائلهم . هاروت وماروت والتمس هابيل فرع إلى الله لما وجد من الشهوات فقال يارب أسألك بحبى لك إلا رددتنى إلى مقامى ؟ فرد إلى مكانه ، وبقي هاروت وماروت فلم يلبثا إلا يسيرا حتى واقعا الخطيئة والتجأ إلى آدم عليه السلام حتى رفع أمرها . إلى ربه تبارك وتعالى قال فأنوحى الله إليه أن خيرهما بين عذاب الدنيا والحكم لله فى الآخرة — إن شاء عذب وإن شاء عفا ، وبين عذاب الآخرة ، فقالا نختار عذاب الدنيا والحكم لله يوم القيامة ونرجوه عفو . فهما فى عذاب دنيا ، منكبين فى بئر بأرض بابل . عاقبين مكبلين فى الحديد فيما روى لنا فى الخبر .

قال أبو عبد الله رحمه الله . فى كل وقت وجدنا ربنا يذب عنا ويظهر لنا سابق علمه فينا من عظيم المزن وظاهر الحظ . فسأل محمداً صلى الله عليه وسلم فى زمانه ليجدد المنة والنعمة عليه وعلى أمته عنده فقال : فيم يختصم للأعلى ؟ حيث قالوا : أتجمل فيها من يفسد فيها ، وحيث قالوا : أجعل لنا الآخرة ، وحيث قالوا : يأكلون رزقك وبمصونك . ثم ألمهم الإجابة فقال : فى الكفارات . والدرجات . ففسرهن ما هن . أى أنهم اختصموا فى شأنكم يا بنى آدم :

أولاً : في إنشائكم من الأرض خلقاً وصورة روحانيين على ما ترون .

والثانية : في دنياكم التي خلقها لكم معاشاً ومتعبداً .

والثالثة : في آخرتكم التي جعلتها دار ملككم ونعيمكم ومنلذكم بجوارى ومحادثى وقربى .

فأما في الخصومة الأولى : فأجبتهم عنكم فقلت « إني أعلم مالا تعلمون » ، وأصاهم من الحريق ما أصاهم للجرأة التي كانت منهم .

وأما في الخصومة الثانية : فأجبتهم عنكم فقلت : هم في النيب من وراء يعبدونى مع أفعال الشهوات الجامحة بهم عن نهى والرا كضة بهم إليها ، والمثقلة بهم عن أمرى ومع عدو مسلط عليهم مع جنوده بمكايده ودواهيه يجرى في عروهم . يجرى الدم منهم — وأنتم في خلو من هذا كله وقد عافيتكم من هذه الأشياء تنظرون إلى عرشى وسلطاني ، والنطاء مكشوف عنكم فاختاروا منكم حتى أنزلهم إليهم فينظرون^(١) ما يكون — فكان ما سمعتم من شأنهم من العقوبة بعقب معارضتهم إياكم وذكرتهم أعمالكم . فأبرزت لهم يومئذ بميل نظرى لبني آدم ، وصفحى عنهم وحسن تجاوزى .

وأما في الخصومة الثالثة : حين طمعوا أن تكون لهم الجنة مسكناً وثواباً فأبأستهم من ذلك وآثرتهم عليهم وأبرزت فضلهم ، فأجبتهم أنى خلقهم يبدى وهم عبادى المقربون فلن أجعل صالح ذريتهم كمن قلت له « كن » ، فكان .

وأما قوله « إني أعلم مالا تعلمون » .. فقد علم أنه سيخرج من صلبه ذوا الجنة . رسلا أنبياء مهتدين أمماء مقربين أصفياء ومرزوقين شهداء وبررة أتقياء وأهل ذنوب وخطايا وأشقياء وغير أشقياء .

(١) هكذا في الأصل والصحيح « فينظروا ما يكون »

فمن قارف منهم الذنوب والخطايا : فإن من جميل نظرى لم توافر حظهم منى
أن أكفر عنهم الخطايا بهذه الخصال الثلاث .

١ — إسباغ الوضوء إلى السبرات .

٢ — ونقل الأقدام إلى الجماعات .

٣ — وانتظار الصلاة بعد الصلاة .

وأرقيهم الدرجات بالخصال الثلاث :

١ — إطعام الطعام .

٢ — وإفشاء السلام .

٣ — والصلاة بالليل والناس نيام .

فأخفهم بالمقربين الأصفياء ، والبررة الأتقياء ، ليعلموا أن من كان بديع فطرته
والمؤثر لخلقهم بيدي ، والذي توليت أسويته ، ونفخت الروح فيه من عندي ونحلتهم
أعلى الصور وأفضلها وأحسن التقويم وأعدلها : مقدم على جميع خلقى : فأظهروا له
فضله بأن تقوموا له ساجدين معاشر ملائكتى . فأمرهم بالوقوع له في صورة الساجدين
إبرازاً لفضيلته وإظهاراً لأثرته . ثم ذكرهم في تنزيله وقال : أولئك هم خير البرية ،^(١)

فخيرهم خير البرية ، وشرهم شر البرية . وكذلك كل شيء في الارتفاع هو أعلى
ففي خلال السقوط هو أخس وأذهب سفلاً

وأن مما أعلم مما لا تعلمون : أنه سيخرج منكم يا ملائكتى من يعادبنى من
أجله ويحسده على فضلى ويبارزنى بالعداوة سخطاً لعلى وناظراً إلى قضائى بعين
الجور — فيشتقى في جنبه أبداً ، وأنه سيميل معه من ذريته هذا الممتن عليه بهذه المنّة

(١) الآية ٧ من سورة البينة :

أكثرهم فيكونون من شيعته وحزبه وأوليائه ويتركون ولايتي إعراضاً عنى
« فأولئك هم شر البرية » .

فوعزنى لأملأنَّ جهنم منهم ومن شيعته وتبعه وذريته وذرية هذا المؤثر
بالكرامة لثلاث داري وحظائر قدسى إلا للمقدسون الذين تزيّنوا للجنة بزينة
العبودة . فكل عبد فى دار الدنيا له عبودة عند مولاه ، وعلى قدر مولاه يرى عليه
من الزى والبشارة والطلاوة على قدر زى مولاه يسود العبد بين العبيد . فهاظنكم
بعبيدى يوم مقدمهم على ماذا يأخذهم من الطلاوة والزى والبشارة ؟ وكيف يكون
سؤددهم . فهذه خصومة الملائ الأعلى . فأعلمهم أن سيكون فيه هذه الأشياء ، وأن
صلاح من فيها وإن قلوا يقالب فساد الآخرين وإن كثروا . وهو قوله : « ولولا
دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض » ^(١)

فيدفع بأوليائه من أعدائه ، وبالطامعين عنه من لا يطيعون ، وبالمجاهدين عنه
الفاصرين لحقه عن المجاهدين عليه الخاذلين لحقه ، ولولا حرمة هؤلاء لفسدت
الأرض أى بتعميم العذاب . وقد تجد هذا متعارفاً من شأن العباد « أن الرجل
يسقى أرضاً مشاة من أجل غصن آس » ^(٢) قد نبت فيه .

فاختصم الملائ الأعلى فى شأن فسادهم وعصيانهم وهم لا يعلمون أنه سيكون فى
بنى آدم هذه الخصال الست التى يعم صلاحها ويعلو شرف منازل أهلها عند الله بها ،
وسندكر عوز هذه الخصال الست وشرفها على الإيجاز .

١ — وأما الكفارات ^(٣) الثلاث : —

فإنما خلق المؤمن طاهراً طيباً طاب قلبه بنور الله وطاب صدره بالإسلام ،

(١) الآية ٢٥١ من سورة البقرة

(٢) وهو نبت طيب الرائحة كما يقال « من أجل الورد يشرب العليق » .

(٣) الأحسن « فأما الكفارات »

« وطاب لسانه بالطيب من القول وهو » لا إله إلا الله « وطاب جسده بطاعة الله وأدركته دولة السعادة من مولاه ووفر حفظه من ربه اللطيف به ، فهدى إلى الطيب من القول ، وهدى إلى صراط الحميد .

فخرج يميناً وشمالاً في الشريعة فتدنس فصار البهاء والطلاوة مفقود الفشاعة والدنس فلما احتمل مؤونة البرد وآذاه : بإسباغ الوضوء كفر ذلك الدنس : والكفر « الغطاء » تقول في اللغة « كفرته » أى غطيته . فإذا غطى ذلك الدنس صارت أطرافه بهية وضيفة . واسم الوضوء مشتقة من التوضئة يقال « وضؤ الرجل » فهو وضى إذا كان لوجهه بريق من الحسن . وبهؤ الرجل فهو بهى « إذا كان مع البريق جلالة .

فإذا غسل أطرافه ذهب دنس الآثام وغباره واستفار وجهه .
ألا ترى أن بعض التابعين كان لا يتمددل في الوضوء ويقول : هو أنور للوجه .
وأن هذه الأمة يوم القيامة أعزاء من السجود — محجلون من آثار الوضوء — يعرفون بها في سائر الأمم .

٢ — وأما نقل الأقدام إلى الجماعات :

فهو متوجه إلى ربه معتذراً بما نزل به . فروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « يكتب بكل قدم حسنة وتمحى عنه سيئة » ! يرى أنه من أجل التوجه إلى ربه معتذراً فأرأى من نفسه إلى ربه فلا يخطو خطوة إلا وهو متوجه فار ، فبالتوجه تكتب حسنة ، وبالفرا تمحى سيئة : قد جمع الأمرين في قدم واحد .

وفينا يروى عن الله تبارك اسمه أنه قال : « يا ابن آدم : امش إلى أهول إليك » فما ظنك بمن يكون في السرعة إلى عبده بالفضل عليه وتقريب منزلته هكذا ؟ .

٣ — وأما في انتظار الصلاة بعد الصلاة :

فهو دوامك على الإعتذار ، لأنك متى علمت عملاً ثم انتظرت مجيء وقته لتعمل .
مثله فأنت دائم في ذلك العمل لم ينقطع عنك ، لأنك لم تقطعه وإنما قطع عليك —
جعل له نهاية إذا بلغتها خرجت منها .

فهذه الخصال تكفر عنك سيئاتك التي بعدت بها من ربك وهو قوله
« إن الحسنات يذهبن السيئات » ^(١)

وأما الثلاث اللاتي ترقى بهن في الدرجات قرباً إلى ربك :

١ — إطعام الطعام .

٢ — وإفشاء السلام .

٣ — والصلاة بالليل والناس نيام .

قال أبو عبد الله رحمه الله :

١ — فأما إطعام الطعام فهو فعل الله تبارك اسمه ، لأن الخلق عيال الله . فهو
يعوهم ويتكفل بأرزاقهم . فإذا قام عبد بإطعام عبده فإنما يطعم عن الله ما يكفل
بعبده . فما ظنك بعبد من عبید أهل الدنيا يعمل عمل سيده ويعمل عنه ليؤدى
عنه كفالته كيف محله عنده من بين العبيد ؟ فهذا فعل ^(٢) استأثر الله به وارتضاه
لنفسه فيظهر منه غناه ومجده .

ثم أجراه على أيدي أنبيائه وأوليائه وهو من أشرف الأخلاق وفيه إقامة
الأرواح في الأبدان وسلامة المهج . فأوفروهم حظاً من مجده وغناه ليجدوا في أرضه
وتظهر عليهم بهجة الغنى ، وأوفروهم نصيباً من القيام بهذه الخصلة والدوام عليها .

(١) الآية ١١٤ من سورة حود .

(٢) يقصد به « الإطعام » .

وأكرم الله خليله إبراهيم وحبيبه محمداً صلى الله عليه وسلم بذلك : فكان إبراهيم صلى الله عليه وسلم يدعى « أبا الذبيح » وكان محمد صلى الله عليه وسلم لا يدخر شيئاً لقد ولا يواجه سائلاً .

فأقربهم وسيلة وأقربهم درجة أفعلمهم لهذا وأخلفهم بهذا . فأما الخلق فهو الناسخاء : وأما فعل هذا الخلق فهو الإطعام .

٢ — وأما إفشاء السلام :

فإن السلام قد أظهره الله وأعلم خلقه أنى أنا السلام ، وقد سلم من آفة جورى وظلمى العباد . والعدل متصف لخلق والفضل لى ، والجور منى عنى ، والعدل قضائى ، والفضل جمالى ، والحكمة تدبيرى ، ولا إله غيرى . فإذا أفشى العبد هذا من نفسه فى عبده اقتدى بربه يوم العباد أنكم فى أعلى هذه المنزلة قد سلمتم من جورى وبحكم العدل الذى أنزله بيننا مستقرى ومقامى ، وبالفضل عليكم منقطعاً وعمالتى . متحملاً فى أسبائى وناظراً إلى تدبيره فيكم ملقياً بيدى سلماً :

٣ — وأما الصلاة بالليل والناس نيام :

فهم انتصاب العبد بين يدى خالقه فى تلك الخلوات فى جوف الليل فينال خلوته ويقرب درجته ، وذلك قوله لداود عليه السلام : يا داود : قم فى جوف الليل حتى تخلو وأخلو بك . ثم ارفع إلى حوائجك فيه من قام لى أول الليل فقد قام ، ومن قام لى فى آخر الليل فيه لم يقم بعد .

فذلك فى جوف الليل . . ألا ترى أنه قال : « والصلاة بالليل والناس نيام » . فقد وصف الحال والوقت .

فبالخصال الثلاث يخرج من السيئات فيطهر . فيصلح للظاهر القدوس فيرقى إليه فى الدرجات بالخصال الثلاث البواقى .

فهذا ما فهمنا من قوله : « السلام عليك أيها النبى » .

وأما رحمته : فهو عطاؤه . وأما بركاته فهو قربانه .

وكذلك قوله : « السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين » :

قال أبو عبد الله رحمه الله : وقد جاءتنا أحاديث في تفسير التحيات عن الحسن البصري وغيره — حسبها موضوع لا أصل لها ، وتوجهوا بها على التجويز على قدر ما تفعله العامة ليكون لهم به متعلق .

فروى عنه^(١) قوله : « التحيات لله — قال الملك لله والصلوات : قال : الخس المكتوبات ، والطيبات شهادة ألا إله إلا الله السلام عليك أيها النبي قال : الله شاهد عليك أيها النبي بأنك بلغت الرسالة ونصحت للأمة . السلام علينا : الله شاهد علينا بأننا قبلنا الرسالة وأجبنا .

فهذا غير مستقيم ومن التأويل ضعيف . فأما قوله التحيات : قال الملك وكيف تكون التحية لذلك وهي مأخوذة منه الحياة ، والتحيات كلمة جماعة والصلوات والطيبات وهي شهادة الإخلاص والكلمة واحدة وأخرجت مخرج الجمع . وقوله : السلام عليك أيها النبي — الله شاهد عليك . فهو يذكر الله شاهد عليك . فأى دعوة لحقت الرسول صلى الله عليه وسلم معنا غير كون لنا بها قربة ؟ وكيف يتفق هذا القول « الله شاهد عليه » مع قوله : « ورحمة الله وبركاته » فهذا يستحيل . وقوله . « السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين » أى : الله شاهد علينا وعلى عباد الله الصالحين بأننا قبلنا الرسالة وأجبنا . فإذا يكون في هذا ؟

وهذا حديث الأعمش عن شقيق عن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في شأن التحيات قال : « فإذا قال السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أصابت كل عبد صالح لله في السماء والأرض » . فعلى معنى ما روى عن الحسن البصري : أى شيء يصيب كل عبد من هذا القول لو كان معناه ما ذكر ؟ فهذا الذى جاءنا

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من حديث ابن مسعود يبطل هذا المعنى الذى تأولوه ، ويكشف عن استحالته . ويحقق ما قلنا أن ينال كل عبد صالح من ذلك السلام الذى للعباد منه من الحظ من سلامى السلام ، فهذا من القائل دعاء لكل عبد صالح . فإذا انتهى المصلى إلى الجلوس كالعبد الضرع للتذلل لمولاه ثم يتكلم بهذه الكلمة ثم سأل حاجته قال الله تبارك اسمه: «إذا فرغت فانصب»^(١) . فإذا حدى تأويلاته إذا فرغت أى إذا صرت فارغاً من وبال الذنوب بالركوع ومن وبال الذنوب بالسجود فانصب يديك كالمرضى لى جائياً على ركبتيك ، ثم ، اربغ أى ارفع حوائجك برغبته . وأما الرغبة عندنا فمن طلوع الآمال من النفس بك ثم تنقطع الأسباب وتقرب الآمال من قلبك فلا يبقى إلا ذكره . فتلك الرغبة .

ومما يحقق ذلك ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : «الربغ شؤم» وهو الأكل العنيف المتدارك بعضه على أثر بعض حتى كأنه يلبثهم من الحرص .

ثم تسلم على من يليك من الحنظلة والخلق فإنك أسرت أن تخرج من صلاتك إلى الخلق بسلام ، لأنك كفت مقبلاً على السلام تفاجيه وتظهر له العبادة ، وتمتدح إليه من الآفات . فلما فرغت أعطيت الخلق من الملائكة والادميين السلام وهو الأمان بالآل تؤذيهم . ففتفتح صلاتك بمناجاتك بالتكبير له — وتخرج منها بمخاطبته الخلق بإعطائهم الأمان وهو السلام حتى يسكون قطعاً لما كانت فيه . فهذا شأن الصلاة

عدد ركعات الصلاة

فأما العدد :

فإنه جمل لكل ركعة سجدة . فالركعة لجفاء النعمة واستصغارها إذ تناولتها على غفلة . والسجدة^(١) للذنب . لأن الذنب من وجهين : وجه ظلم النفس ، ووجه ظلم الخلق . فالخضوع مرة — والخشوع مرتين وأما عدد الصلاة : —

فبده الصلاة كانت ركعتين ثم زيد فيها . فالنعمه على ضربين

١ — نعمة الدين

٢ — نعمة الدنيا ، فحقوق كلتا النعمتين فركعت ركعتين ، وأذنت فأثبت أربعة أشياء :

١ — جزاء الرب ٢ — وأذى المالكين

٣ — وظلما للحق ٤ — وظلما للنفس .

فهما ركعتان في أربع^(٢) سجدة . أما الظهر والعصر: فزيد فيهما ركعتان لقوله « وأدبار السجود^(٣) » . فحرص أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يصلوا في دبر كل صلاة لهذه الآية توفيراً لما نقص وأخذوا بما حث الله عليه وندب إليه ففرض عليهم أربعة لما استمروا فيه . كذلك حدثنا به الجارود عن عمر بن هارون عن أبي بكر بن مريم الغساني الحكيم بن عمير أبي الأحوص قال :

« كتب عمر بن الخطاب رضى الله عنه إلى أمراء الأجناد بذلك »

قال أبو عبد الله رحمه الله : وما يحقق ذلك أنه إن شاء قرأ في الآخرين^(٤) وإن شاء سكت .

(١) في الأصل « والسجدة » (٢) في الأصل « أربعة سجدة »

(٣) الآية ٤٠ من سورة ق (٤) أى الركعتين الأخيرتين من الظهر أو العصر .

وأما المغرب : فزيد فيها ركعة لتسكون وتر صلاة النهار فيرفع الله صلوات
النهار ثلاث عشرة ركعة فإنه وتر يحب الوتر .

وزيد في صلاة العشاء ركعتين وضم إليها ثلاثا لترفع إليه سبعا فتكون وترا .
ومما يحقق ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن الله زادكم صلاة وهي الوتر »
حدثنا بذلك قتيبة بن سعيد ، حدثنا أبي لميعة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده
قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله زادكم صلاة وهي الوتر »

قال أبو عبد الله رحمه الله : فأخبر أنها من عند الله تبارك اسمه . ومن هاهنا
رأى أبو حنيفة رحمه الله : أن الوتر فريضة ، لأنه وجد لها خصالا أربعا باين بهن
من السنن .

١ — قوله إن الله زادكم فأخبر أنه من عنده

٢ — والثانية أنه قال زادكم ، والزيادة في شيء من الشيء لاحقة به .

٣ — وجعل لها وقتا إلى طلوع الفجر في الحديث المروى وليس للسنة وقت .

٤ — وأمر بإعادتها والسنة لانتماد . ثم سن القنوت فيها في آخرها لأن تلك
الركعة أحب الركعات إلى الله فيما نرى ، لأن الوترية فيها واختار من السور^(١)
للقرأة فيها :

١ — سبح اسم ربك الأعلى .

٢ — وقل يا أيها الكافرون .

٣ — وقل هو الله أحد .

فأما سورة سبح : فإنه حدثنا عبد الكريم بن عبد الله السكري^(٢) أبي علي بن
الحسين عن إسرائيل عن ثوير عن أبيه عن علي رضي الله عنه قال :

(١) في الأصل من السورة .

(٢) هكذا في الأصل والصحيح « أبو » بالرفع

« كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب سورة سبح اسم ربك الأعلى فأما العلة فيما ظهر لنا : أن تلك سورة أبيه إبراهيم عليه السلام وأنه في التوراة . ألا ترى إلى قوله « إن هذا لفي الصحف الأولى : صحف إبراهيم وموسى » (١) .

وروى عن أبي جعفر محمد بن علي أنه قال : لو يعلم الناس ما في سورة سبح اسم ربك الأعلى — اقرأها مرات . وإطْلُبْ معانيها غور بعيد يدل مفتتحها على ما فيها من قوله « سبح اسم ربك الأعلى » فوجدنا هذا التسبيح على ثلاثة أضرب : وأصل التسبيح للعيوب . وهو تنزيه له من عيوب العباد فقال « فسبح بحمد ربك » (٢) ، فهذا تنزيه بالحمد وهو ضرب واحد .

وقال « فسبح باسم ربك » (٣) ، فهذا تنزيه بالإسم . وهو ضرب آخر .

فأمر في هذين أن ينزه ربه بحمده وباسمه . أمر أن يسبح بالإسم أى ينزهه فى تنزيه الرب بالحمد وبالإسم معنى النفس . وليس فى تنزيه الإسم معنى النفس . هذا مقام الأئمة العارفين من السادة من الأولياء وأهل جذبة الله المختصين .

وفى تشرح هذا قطع لما نحن فيه لأن الأغير أوله من البحر لا من الوادى . فجمع فى الوتر سورة الله بما فيها من الخير والمعائب مع سورة البراءة من الشرك ومع سورة الإخلاص لله تعالى . ثم القنوت له بالرغبة فى المسألة والافتقار عما لديه فأوتر بها صلاة الليل .

فذلك مشرون ركعة ثم قال فى تنزيله « إن فى هذا ابلاغاً لنوم عابدين » (٤) فروى عن ابن عباس رضى الله عنه أنه قال « كفى بالصلوات الخمس اجتهاداً » يعنى فى العبادة كأن معناه فى صلاة الجمعة بلاغا من الزاد فى المفازة إلى موافاة الحشر لمن عبد الله تعالى :

(١) الآية ١٨، ١٩ من سورة الأعلى .

(٢) الآية ٣ من سورة النصر .

(٣) الآية ٧٤ من سورة الواقعة وكذلك من الآية ٩٦ من سورة الواقعة .

(٤) الآية ١٠٦ من سورة الأنبياء .

تفسير المواقيت

وأما شأن المواقيت : فإننا توخينا علامها فوجدنا مواقيت الصلاة فيمن ظهور الآيات وقد قال في تنزيله « وما نرسل بالآيات إلا تحويفا » (١) فكان ظهور الآيات منه تنبيها للؤمنين ، لأنهم لا يرونه وقد آمنوا به غيبا . فليس تحقق وقد حق على من آمن به غيبا ثم ضيع أمره وتخطى بهبه ثم ظهرت آية من آياته ألا يفزع إلى القيام بين يديه معتذرا في صورة العبيد مع المسكنة قائما والخضوع راكما ، والخشوع ساجدا ، والإفتقار جاثيا .

ألا ترى أن الشمس والقمر آيتان من آياته . فإذا حدث الكسوف فيهما جرت السنة بأن يفزع إلى الصلاة . فهذا العبد يذنب ويسهو ويخطئ . وهو في الغيب لا يراه . فإذا ظهرت آية من آياته فليل له قم إلى ربك فاعتذر من سوء حاجت يدالك وتوصل إليه منه . فإنك إذا قعدت فكأنك غير مكترث لما ظهر من آياته وغير مهال بما حدث .

فن ظهور الآية : انفجار الصبح وقد قال « وجعلنا الليل والنهار آيتين » (٢) قالنهار خلق عظيم يطبق في ساحة الأفق كله شرقا وغربا .

فإذا كان في الكسوف يفزع إلى الصلاة وهو حدث في الآية ، فظهور الآية أعظم من ظهور الحدث في الآية . وإنما افتقدوه من قلوبهم فلم يستمعوا ظهوره لأنهم اعتادوا وأنسوا به وكل شيء طالبت صحبتك معه نهزم تعظيمك له .

فبدء الصبح إذا انفجر هو من نور الشمس . ألا ترى أنه يبدو أولا : بياض ثم حمرة . ثم نور . ثم قرص . ثم شعاع . ثم شرق . ثم ضحى . ثم استواء . ثم

(١) الآية ٥٩ من سورة الإسراء .

(٢) الآية ١٢ من سورة الإسراء .

زوال . ثم جرى . ثم عصر . ثم عشي . ثم هبوط . ثم حدود . ثم طفول^(١)
ثم غروب . ثم نور . ثم شفق^(٢) .

وإنما سمى ليلا وهو على قالب « فعل » لأنه يتلألاً . وهو قطعة منفصلة
من حجاب لظلمة فيما روى . فيرسل على أهل الأرض بمقدار حتى يطبق . فمن
شأنه أن يرى الأشياء . فتقول : هو هو : ثم يشبه عليك الأشياء حتى تقول :
لا لا : لأنه ممزوج بالضوء فهو يتلألاً بنفسه وهو بلائلك وكذلك اللؤلؤ : هو
مشقق من هذا وهو على قالب « ففع » ومن شأنه أنك تنظر إليه ثم تراه ثانياً
فيتراءى لك على غير ما رأيته فيشقه عليك حتى تقول هو هو . ثم تقول : لا لا :
وأهل البصر بالجوهر يقولون فيما تعارفوه فيما بينهم : إن كل مرة تنظر إلى اللؤلؤ
يتراءى لك فيه ما لم يكن : إما دون ما رأيته أو أنفس مما رأيته .

وإنما سمى نهراً لأنه ينهر إلى تسهيل ذلك النور الذي بدا وأصله من الشمس
فيما نرى والله أعلم .

وكذلك نجد في الخبر : أن الشمس إذا سارت من مسجدها تحت العرش وهو
يجراها لتطلع بدأ النور . فكما دنت من الأرض إزداد النور وهي خارجة من
القبة حتى إذا دنت من قطر الأرض صارت جرة حتى إذا خرجت من الكوة
وهي مظلماً بدا القرص .

وإنما صار الكسوف يفزع منه أيضاً لعله أخرى وذلك أن الطلوع والسير هو
تدبير الله لعباده في أرضه دبر لهم مصالحهم في معانيهم وجعلها نعمة فلا تفزع
لطلوعها . والكسوف سلب النعمة، ففيه ظهور الكفران للنعمة ومعاناة الرب لعباده

(١) يقال طفلت الشمس عند الغروب .

(٢) هذا الترتيب الدقيق لا يصدر إلا عن رجل درس الفلك وعرف أدوار الشمس ومستقرها
من أبراجها وسيرها في مدارها — مما يدل على أن الحكماء التزموا قد اشتغل بدراسة علم
الفلك مدة طويلة .

ففي ظهور مبتدأ الشمس وهو فجر الصبح آية عظيمة شأنها . ألا ترى أن الله أقسم بها فقال : « والفجر وليال عشر » (١) ، ثم قال في آية أخرى . « والصبح إذا أسفر » (٢) . وإن نجد أقسم بالكسوف فقال : والشمس إذا انكسفت فقل لهذا للذنب الغافل الخاطئ صدقه بكذبه وقد ظهرت آية من سلطانه : فقم إلى مقام الاعتذار فالعقل يستوحش أن يستقر قراراً أو يشتغل بشيء سوى القيام بين يديه معتذراً . وإن أحببت أن تعلم وحشة ذلك فاعتبر بمالك الدنيا والله المثل الأعلى فما ظلك بمالك قد جنوته فساء فعلك لديه ومعاملتك إياه فرأيتك قد أقبل — أليس في أوائل ما تقبل أوائل جيوشه تتأهب وتستعد للقيام إليه متبعجلاً لحيثه معظماً لإقباله ومعجلاً في أخذ زينتك له بكل ما تقدر عليه ؟ حتى إذا تقدمت إليه في تلك الزينة وجدك وقد بادرت إقباله بالتهيو ، والاستعداد تعظيماً له — تسكرم عليك وتفضل وأنالك على قدره في مملكته .

وإن لم تفعل ذلك وتغافلت عن إقباله فأقبات جيوشه وانفضت وأقبل بنفسه ماراً بك فما رفعت له رأسك اشتغالا بنفسك فراك على تلك الحال — إزدري بك وتهاون بخطرك وقصر بك عن المراتب فإن رفع سؤله عنك وحرملك من خيرهِ ومعرفة ، فقير مستنكر .

وظهور الآية هو أوائل جيوشه حتى إذا كان وقت الصلاة فهو وقت إقباله على عباده وإطلاعه عليهم وكشف الحجاب فيما بينه وبينهم وإعطال الرحمة عليهم وشهود رغباتهم ورهباتهم وهو قوله : « إن قرآن الفجر كان مشهوداً » (١) . وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « شهدها الله وملائكته » .

(١) الآية ١ من سورة الفجر

(٢) الآية ٣٤ من سورة الدثر .

(٣) الآية ٧٨ من سورة الإسراء .

فإذا كانت الملوك في الدنيا ينزلون الرعية هذه المنازل من الوجهين الذي وصفنا . فافظنك يرب العالمين إذا وجد عبده يعظم أمره ويقوم في الإعداد وأخذ الأهب لإقباله وإطلاعه ماذا يكون منه من رفضه وخذلانه وحط منزلته وإيماده من قربه ؟ .

فلما بدأ الصبح أمر بأن يقوم معتذراً لما فرط منه سم جعلت له المدة إلى طلوع الشمس لعله : لأن ابن آدم ضعيف وذو علل ينام فيبقى عنه سهو أو يشغله البول والحاجة المارضة فهو في ضرورة . فالسابق إليها يلحق السابقين المقربين ، وأهل العلل في سعة من ربهم ولذلك جاءنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أول الوقت رضوان الله وآخره عفو » .

تفسير رضوان الله وعفوه في أول الوقت وآخره

قال أبو عبد الله رحمه الله : فالرضوان هو غاية الرضا . خرجت من اللغة مخرج « فعلان » وهو القالب البارز على القوالب في الوقارة والأشباع : تقول هذا الرجل عارٍ إذا كان خلق النياب متمزقا وهو قول النيبغة :

أنتيك عاريا خلقتا ثيابي على خوف تظن بي الظنون
فإذا كان بجلده قيل عريان ومنه قوله هذا ^(١)

ثم قيل رحمان فهذا الاسم في شأن الرحمة أوفر وأشبع . ألا ترى أنه لا يسمى بهذا الاسم أحد سواه . فكذلك الرضوان .

ومما يحقق ذلك ما حدثنا به الجارود عن وكيع عن سفيان عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله أنه قال : « يقال لأهل الجنة هل بقي لكم شيء لم تنالوه ؟ فيقولون : ياربنا قد أسكتتنا في مثل هذه النعمة في جوارك فما بقي لنا شيء ^(٢) » فيقول لهم بلى : قد بقي شيء لم تنالوه — رضواني — فيعظمون ذلك أو كما قال « وأما قوله « عفو الله » فهو بفضل الله ومنته على عباده . تقول العرب « عفا الشيء » إذا طال ومنه قوله « أعف اللحية » ومنه قوله تعالى : « ويسألونك ماذا ينفقون ؟ قل العفو ^(٣) » أي الفضل من مالك .

فالعبد إذا أمر بأمر لزمه القيام به ساعة أمره . فإذا مدله في الوقت فذاك بفضل الله عليه — لم يكن للعبد ذلك — فأفضل عليه ربه وطال عليه . وهو عفو . فكان معنى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : أنه إذا أدى أهل الفرائض

(١) يقصد بقوله : رضوان : حيث أنه غاية الرضا — كما أن عريان غاية التجرد من الثياب خلعا أو غيره . فكل القالبين بلغا غايتهما ، فنقول راض : إذا كان هناك بعض الرضا — ونقول رضوان إذا كان هناك غاية الرضا . ونقول عارٍ إذا كان هناك بعض الثياب ونقول عريان إذا كان هناك غاية العري .

(٢) سقطت « شيء » من الأصل (٣) الآية ٢١٩ من سورة البقرة .

فرائضهم : فالسابق إليها في أول وقتها مؤدى ^(١) ذلك الغرض في وقت رضوان الله « أى قد رضى الله عنه هذا الفعل بفاية الرضوان - ، والذي أدامه في آخر الوقت قبل الله منه تفضيلاً وتكرماً . لأنه قد رحم فهد له في الوقت » .

و كذلك تجد حالة العبيد عند مواليهم في دار الدنيا - أرضاهم عند سيده ، وأحظاهم لديه - من باذر بتوفير وظيفته ووقرها وصحتها وانتعدها وأرجح في وزنها ثم أتبعها بهدية على أثرها عند صبيحة الحلال فإذا كان هذا فعله فعما قليل يسود العبد ويحل منه بالمرتبة العالية . هذا لعمال الله أهل الولاية فأما العبيد الخدم فإنهم يقدمون ويؤخرون : التماس موافقة الله في جميع الأمور - ^(٢) ليس في الصلاة فقط . وإتسا الصلاة خصلة من خصال الشريعة . وليس من وافق الله في جميع أموره كن وافقه في أمر واحد . أولئك السابقون قلبا المقربين مرتبة في الدنيا وفي القيامة وفي دار السلام وفي دار الزيادة .

فالناس في أول الوقت إلى النصف منه - فإذا جاوز النصف فهو آخر الوقت كما أنك تقول إلى قرب الزوال أول النهار - فإذا زالت غابت آخر النهار إلى غروب الشمس : وأسبقهم إلى أولها أقربهم وسيلة .

فإذا زالت الشمس فهو سجودها من حين تزول إلى أن تغرب فتسجد تحت العرش إذا خرجت من حدود القبة فن أول ما تزول هو كالركوع لها . ألا ترى إلى قوله : « والشمس تجري لمستقر لها ^(٣) » أى تستقر ساجدة تحت العرش ففي جريها من الإستواء للسجود آية عظيمة فهي أعظم من الكسوف فأمرت أن تقوم عند ظهورها . وإنما سجدت لأن للشمس مأمورة بالطلع أن تكون ضياء للعالمين وتربية لمعاشهم وقوام أمورهم فهي نعمة من الله على عباده عظيم ^(٤) خطرها .

(٢) صنعت « ليس » من الأصل
(٣) في الأصل عظيمة خصرها ه

(١) هكذا في الأصل والصحيح مؤدى .
(٣) الآية ٣٨ من سورة يس

فلما طلعت سجد لها العبيد من دون الله .

فبلغنا عن ابن مسعود رضى الله عنه أنه قال : « كلما أتت على طلوعها ساعة من النهار فتفتح باب من الفار حتى تفتح الأبواب السبعة كلها عند الاستواء وتزجر النيران زجرة لشدة غضب الله فتسجد جهنم وتتلفى حريقها وتغلق أبواب الرحمة فلذلك حرم على المؤمن الصلاة في ذلك الوقت لأن الرب كريم يستحي أن يخيب عبده عند الإقبال عليه . وإيس ذلك وقت نزول الرحمة ولا وقت النوال فلما تمت الساعة السادسة كان ذلك وقت قد بلغت الشمس مستوى السماء ثم زالت عن المستوى في الساعة السابعة فأهوت للسجود لأن الكفار سجدوا لها في ذلك الوقت من دون الله وذلك وقت تمام النعمة على عبيده . إذ أضاءت لجميع أهل الدنيا على سبيل الاستواء فلما عمت النعمة أهل الأرض أظهروا كفرانها . ووقعت الخليفة في ذلك ، وجرت الشمس عن الإستواء للسجود وسجد له كل شيء وسبح له كل شيء »

ومما يحقق ذلك ما حدثنا عمر بن أبي عمر حدثنا عمران بن ميسرة عن أبي لهية عن يحيى البكاء عن ابن عمر عن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من فاتته جزؤه من الليل فليقرأ في أربع ركعات قبل الظهر فإنها تعدل بصلاة السحر ، وهي ساعة يسبح الله فيها كل شيء »

حدثنا عيسى بن أحمد حدثنا علي بن عاصم قال أملاه على يحيى البكاء عن عبد الله بن عمر عن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحوه

قال أبو عبد الله رحمه الله : فالسابق إليها في أول وقتها عند الزوال إنما يستقبل الرحمة العظمى وذلك بمنزلة نهر جار^(١) كثير الماء وواد^(٢) من الأودية احتبس ساعة من النهار فصار بحرا فإذا رفع الحاجز فجري كان سيلا فالسيل يظهر

(٢) في الأصل وادى .

(١) في الأصل جارى

المزابيل ويقلع الأشجار ويرفع البنيان لقوة جريه ، فما ظنك بمن يستقبل سيل الرحمة كيف تظهر تلك المزابيل التي في صدره وكيف يقطع تلك الأشجار التي شوكتها كالخفافير وهي الأخلاق السيئة ؟ وكيف يهدم ذلك البنيان وهي عادات السوء من أفعاله وذنوبه والسيل إذا أنت عليه ساعة صار واديا وإذا أنت عليه أخرى صار نهرا وإذا أنت عليه ساعة أخرى صار جدولاً : فبعد تفاوت ما بين نهر صار سيلا فانبثق وجرى فاستقبله بأخذ الحظ منه ناس قليل من أمصار المسلمين ، وبين جدول صغير ليست له من القوة ما يجري لبعده استقبله بعدد لا يحصى من أمصار المسلمين كلها فتزاحموا عليه . فكم يحصل لك عند تناولها معهم من الجدول من الخط في ذلك العدد الكثير ؟

فإذا هبطت الشمس من مستوى القبة للسجود فتلك آية أخرى ، لأنها عصرت فسميت الظهر لأنها في ظهر القبة فزالت ومالت للسجود ثم لما خرجت من حد المستوى إلى الهبوط عصرت فأهوت الحذور ف قيل « عصر » ولما غربت ف قيل « مغرب » ثم قيل عشاء ، لأن الليل أعشى الأبصار ثم قيل « فجر » ، لأنه انفجر الليل فبدأ الصباح .

حدثنا بنحو ذلك سفيان بن وكيع — حدثنا أبي عن سفيان عن ابن عقيل عن جابر بن عبد الله أنه قال : « الظهر كاسمها والمغرب كاسمها والفجر كاسمها » .

قال أبو عبد الله رحمه الله : والفجر آية والزوال آية والهبوط للانحدار آية والغروب آية لظهور الليل ويطبق الآفاق . فأمر عند ظهور كل آية من هذه الآيات بالقيام فقام الاعتذار متفصلاً إليه مما اكتسبت جوارحه .

ومما يحقق ذلك : قول أبي بكر رضي الله عنه : « إن الملائكة تقول عند وقت كل صلاة يا بني آدم قوموا إلى ربناكم فاطفئوها » أخبرني بذلك أبي عن قبيصة عن سفيان عن الصلت بن دينار عن يزيد بن عبد الله بن الشخيرى فيما

أحسبه . وقول عبد الله بن مسعود رضى الله عنه « يحترقون ثم يحترقون ثم يصلون حتى ذكر خمس صلوات » أى يحترقون بالذنوب ثم يصلون فيعودون كما كانوا : وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم « مثل الصلوات كمثل نهر جار على باب أحدكم يفتهس فيه كل يوم خمس مرات فإذا بقي من درنه ؟ » .

قال أبو عبد الله رحمه الله : ثم لهذه الأوقات مذاهب : للظهر إلى العصر وللعصر إلى المغرب والمغرب إلى العشاء والعشاء إلى الفجر فكان ابن عباس يستحب تأخير الفجر يتأول أن الصلوات متواصلة بعضها ببعض وإنما يدفع الله عن أهل الأرض بالصلاة .

فأهل الصلاة يصلون من أول كل وقت إلى آخره فهم في الصلاة والصلاة دائم فعلمنا في الأرض . فإذا بدت الشمس للطلوع حرمت الصلاة على أهل الصلاة حتى تطلع . فتقطع الصلاة عن أهل الأرض . فذلك أخوف الأوقات فأحب أن يؤخر حتى لا يكون لانتقطاع الصلاة إلا شيء يسير ثم تحمل الصلاة .

حدثنا بذلك عمر بن أبي عمر حدثنا الربيع بن روح الحمصى عن بقية حدثني أبو بكر بن أبي مريم عن عطية بن قيس عن ابن عباس أنه كان يقول : « أسفروا صلاة الفجر فإنها صلاة واصله حتى تصل صلاة الفجر فإذا صليت انقطعت » عن ابن عباس بمثله .

حدثنا صالح بن عبد الله حدثنا يحيى بن زكريا عن أبي زائدة عن أشعث عن حماد عن إبراهيم قال : « أولجنا مع علقمة من قرية من قرى السواد ، فلما طلع الفجر قام فأذن وصلى ركعتين ثم ركب فصار فقلت الصلاة : فلم يجبنى حتى قلت له مراراً قال إنما يغلس من يطيل القراءة وإنما قوم سفر . فنزل فصلى ركعتين خفيفتين » .

قال أبو عبد الله رحمه الله : ثم للرسول صلى الله عليه وسلم اختيار في خاصة نفسه واختيار لأهل الفضل في أمته ممن لا عذر له من أشغال نفسه ثم بعد ذلك لأهل العمل والأعذار إلى آخر الوقت .

فأما اختياره لنفسه فأول أوقاتها واختياره الأمة أوساطها ثم بعد ذلك رخصة لأهل العمل من طريق لزوم الحكم فيكونون مؤدين لذلك في أواخر تلك الأوقات فجرى ذلك عنهم .

فروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أول الوقت رضوان الله وآخره عفو الله » .

حدثنا بذلك الزبير بن بكار الزبيرى حدثنا سعد بن سعيد المقرئ عن جعفر بن إبراهيم عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وحدثنا داود بن حماد حدثنا الباهلي البصرى عن حماد بن سلمة عن حميد عن الحسن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك .

قال أبو عبد الله رحمه الله : وقد فسرنا تأويله قبل هذا .

قال أبو عبد الله رحمه الله : وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « فضل أول الوقت على آخره كفضل الآخرة على الدنيا » .

وروى عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت :

« ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى الأوقات إلا فى أول وقتها » .

وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سئل : أى العمل أفضل ؟ قال : الصلاة أول وقتها » .

حدثنا بذلك أبى — حدثنا أبو نعيم الفضل عن العمرى — وحدثنا الجارود :

عن وكيع عن العمرى عن القاسم بن غفام الأنصارى عن بعض أمهاته عن أم فروة وكانت ممن تابع رسول الله صلى الله عليه وسلم بيعة الرضوان قالت :

« سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم : أى العمل أفضل ؟ قال الصلاة فى

أول وقتها » .

حدثنا عباد بن بكر بن عباد بن كثير الثقفي حدثنا محمد بن معلوية حدثنا الليث بن سعد عن عبد الله بن عمر العمرى عن القاسم بن غنام عن جدته الدنيا عن جدته أم فروة وكانت ممن بايع^(١) رسول الله صلى الله عليه وسلم : ذكر عنده الأعمال يومها فقال : إن أحب الأعمال إلى الله تعجيل الصلاة في أول وقتها .

حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد الله بن يزيد المقرئ عن سعيد بن عبد الله الجهنى عن محمد بن عمر بن علي بن أبي طالب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا على ثلاث لا تؤخرها —

١ — الصلاة إذا أتت .

٢ — والجنائز إذا حضرت .

٣ — والأيم إذا وجدت لها كفئاً

قال أبو عبد الله رحمه الله : فالأحداث كائنة فمكأن أن الجنائز إذا حضرت فأخرت الصلاة عليها حدث بها حدث لم يمكنك الصلاة عليها — والأيم إذا وجدت لها كفئاً فأخرت تزويجها حدث فساد لا تدركه أبداً . فكذلك الصلاة إذا حضر وقتها^(٢) فكأن أن يحدث بك حدث الموت فتفوتك صلاة وهي أعظم من الدنيا وما فيها شرقاً وغرباً . ومما يدل على عظم شأنها ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قيل له في شأن رجلين توفيا فاسقشهما أحدهما وبقي الآخر سبعة فمات . فرأى طلحة بن عبيد الله أنه دخل هذا الذي مات الجنة قبل الشهيد فذكر ذلك له رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال :

« أو ليس قد صلى بعده ألفاً وثمانمائة صلاة ،

وروى ابن المبارك في حديثه : قال دخل رجل من أصحاب رسول الله صلى الله

(١) ولكنّها في الأصل بايعت

(٢) ربما حضرتك الوفاة

عليه وسلم وابنه معه والإمام يصلي فكبر الأب ثم كبر الابن . فلما قضى صلاته قال :
الأب للابن : لَمَّا سَبَقْتُكَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ كَذَا وَكَذَا .

حدثنا بذلك عبد الكريم عن علي بن الحسن عن ابن المبارك حدثنا عبد الجبار
ابن العلاء حدثنا سفيان عن مسعود عن إبراهيم السككي عن عبد الله بن أبي أوفى
قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنْ خِيارَ عِبَادِ اللَّهِ الَّذِينَ يَرَاعُونَ
الشمس والقمر والنجوم والأظلة لذكر الله »

قال أبو عبد الله رحمه الله : ففي الصلاة في أوائل أوقاتها خصال غير واحدة :
منها ١ — إستقبال الرحمة في أوائل العباد ٢ — ورفع عملك في أوائلهم إلى
الله — ألا ترى إلى حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا زالت
الشمس فإن كان بيده عمل رفضه — وإن كان نائماً فكأنما يوقظ فيقوم فيتوضأ
فيصلي أربع ركعات يتمهن ويحسنهن . قال أبو أيوب : فقلت يا رسول الله إنك
لتمدمن عليهن — قال إن أبواب السماء تفتح فساتر ترح حتى تصلى هذه الصلوات —
فأحب أن يرفع عملي في أول العابدين .

رواه ابن المبارك عن الأوزاعي رفعه إلى أبي أيوب عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم .

٣ — وخصلة أخرى أن الذنوب والخطايا ذكرت في الكتاب وذكرت
السيئات وهن مما يقبحن العبد . فأخبر أي^(١) الحسنات يذهبن السيئات — فقالوا
الصلوات

وما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه مثل الصلاة مثل نهر جارٍ
يفتمس فيه فما يبقى من درنه ؟ وما قالت الملائكة : يا بني آدم قوموا إلى نيرانكم .

(١) في الأصل (أن)

فأطفئوها بالنار تحرق والدرن يقذر والسوء يبيع فن سخطت نفسه على صحبته الحريق والقدّر والقبح وهو يعلم أن الذنوب والخطايا هكذا هي وقد عملها فهو لئيم بما سخطت نفسه غافل عما هو فيه . والعاقل فهم هذا فيبرم وضاق به ذرعا حتى جاء الوقت فيبادر ليخفف ويظهر ويحسن ويعود كما كان .

٤ — وخصلة أخرى : إن التنظيم لله تعظيم لأمره وإنما يشرف عبد الله من يعظمه وإنما يعظمه من يعظم أمره كما نرى العبيد من أهل الدنيا إنما تشرف مقامهم عنده بإظهار المحبة لمولاه وتعظيمه له وبذله نفسه له طوعا وإنما يظهر ذلك له بالوثوب عند أمره مسارعا . فدل ذلك من فعله أنه خليل الله في عينه ، محب له بقلبه ، باذل له نفسه ، ودل فعل الكسلان البطيء في أمره أنه عاجز عن هذا كله غافل . فشرف الأول وانحط الآخر .

فكذلك العبيد عند الله أوفاهم حظاً منه وأشرفهم منزلة : وأحبهم له وأجلهم عنده . وربما يظهر ذلك بالمسارعة إلى أمره . ألا ترى إلى ما درى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : عن الله تبارك وتعالى أنه قال : ما تقرب عبدي بمثل أداء الفرائض^(١) ثم يتعجب إلى بعد ذلك بالنوافل فما يتعجب إلى بشيء من النوافل بمثل التضحية لى حتى أحبه ، فإذا أحبيته كنت سمعه وبصره ولسانه ويده ورجله وفؤاده ، فبى يسمع وبى يبصر وبى ينطق وبى يعيش وبى يعقل « وفي مناجاة موسى عليه السلام ذكرهم — أربعون رجلا في أرض — بهم تقوم الأرض يا موسى وهم الأبدال ولولاهم لدمرت الأرض وكلهم والى » .

وسئل عيسى ابن مريم صلوات الله عليه عن النصيح لله : قال إذا عرض لك أمران أحدهما لنفسك والآخر لله فابدأ بأمر الله .

فن التضحية لله إثبات أمر الله في أول وقته الذى يلزم على جميع — أمورك

(١) في الأصل يسقوط الألف واللام « فرائض »

لنستوجب بذلك محبة الذي تصير في قبضته واستماله، فبه تقوم وبه تعيش في متقلبك ومثواك . فهذا عبد منتخب مصطفى من أوليائه وأحبائه وأهل معرفته ومن أكرمهم لنفسه فإن الله عبيداً أكرمهم بالطاعة وعبيداً أكرمهم بمعرفته — وعبيداً أكرمهم بنفسه، فكان لهم كما كانوا له . وما يدلك على ما قلنا بدياً أن أهل الوظائف من عبيد الدنيا إنما يكرمون على ساداتهم وينزلون عندهم مآزلهم حسب قيامهم بأداء وظائفهم . فعبد يؤدي وظيفة خراجة عند مستهل الهلال . وآخر يدافعه تسويقاً حتى يطعن في الشهر . فالأوله مؤثر أمين متين وجيه عند مولاه والثاني متجاوز عنه .

وروي لنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يحدث نساءه فإذا حضر الوقت فكأنه لم يعرفهم .

حدثنا بذلك الفضل بن محمد عن أحمد بن أبي الحواري عن أبي سليمان الداراني رفعه إلى عائشة رضي الله عنها قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدثنا ونحدثه فإذا حضرت الصلاة فكأنه لم يعرفنا ولم نعرفه .

وقال أبو سليمان رحمه الله : — لا يتفرغ للصلاة إلا قلب مؤمن ، وقال مروان خيار أمتي الذين يتوضئون قبل الوقت . وأوساطهم في أول الوقت — وأدناهم في آخر الوقت .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فأما الأخبار التي جاءت في التأخير فإننا فقمنا عن ذلك فوجدناها بأسباب وعلة .

— فتأخير الظهر من قبل الحر ، فقال أبردوا تخفيفاً على الأمة وتأخير العصر من قبل حلة القرآن وذلك أنهم إذا صلوا العصر انقطعت الصلاة ، وتأخير المشاء من قبل قيام الليل فإن أهل الصلاة ممنوعون عن النوم حتى يصلوا المشاء . فكانوا يؤخرون قليلاً ليصلوا إلى أورادهم من القرآن بالليل . فليس

كل أحد كان يقدر أن يقوم بالليل فأخر العشاء ليصلوا فيما بين المغرب والعشاء .
 فيحتسبوا به قيام الليل ، وبما يحقق ما قلنا . أن الصلاة دخول وقتها بين . فلم تؤخر
 إلا لالة على نحو ما وصفنا : أما ^(١) المغرب فلم يرخص لأحد في تأخيرها إلا للمريض
 أو مسافر يجمع بينها وبين العشاء . فأما لغير ضرورة فلا تؤخر إنما تصلى لوقت
 واحد إذا غربت الشمس . وكذلك جاءت الصفة في حديث جبريل عليه السلام
 في المواقيت أنه جاء اليوم الأول فصلى المغرب حين غابت الشمس ثم جاء اليوم
 الثاني حين غابت فصلى ولم يؤخرها كما أخر سائر الصلوات .

حدثنا بذلك عمرو بن صالح اللؤلؤي — حدثنا عبد الله بن المبارك حدثنا الحسن
 ابن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضى الله عنهم قال أخبرني وهب ابن كيسان
 عن جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا سفيان بن وكيع — حدثنا
 أبي قال سفيان الثوري قال عن عبد الرحمن بن الحارث ابن عباس بن أبي ربيعة عن
 حكيم بن حكيم بن عباد بن ضيف عن نافع ابن جبير بن مطعم عن ابن عباس عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثله وزاد فيه .. ثم قال يا محمد هذا وقتك ووقت
 الأنبياء قبلك . . .

قال أبو عبد الله رحمه الله : ففي كل هذه الروايات أن جبريل عليه السلام صلى
 للمغرب في اليومين في وقت واحد .

حدثنا فضالة بن الفضل السكوني حدثنا أبو بكر بن عياش عن عبد الله بن سعيد
 عن جده عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : —
 « لا تزال أمتي على الفطرة ما لم يؤخروا الصلاة عن وقتها » .

حدثنا صالح بن محمد حدثنا حفص بن سليمان عن الصلت بن بهرام عن الحارث
 ابن وهب عن الصابحي قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) في الأصل (أن المغرب)

« لا تزال أمتي في مسكة مالم يعملوا ثلاث

١ - مالم يؤخروا المغرب إلى إظلام بها مضاهاة اليهودية

٢ - ومالم يؤخروا الفجر انمحاق^(١) الفجوم تأخيرا شديدا مضاهاة النصرانية

٣ - ومالم يكلوا الجنائز إلى أهلها

حدثنا الحمالي حدثنا إبراهيم بن أبي مخذرة عن أبيه عن جده عن أبي مخذرة .

قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : -

« إذا أدبت المغرب فاحذرها مع الشمس حذرها »

قال أبو عبد الله رحمه الله : - فلما لم يكن لصلاة المغرب علة أقرت في وقتها

ولم يرخص في تأخيرها إلا لعدة الجمع بينهما - في سفر أو مرض .

فأما صلاة الفجر فإنه لم يأت الحديث بتأخيرها إنما أتى بالإسفار . فأكثر

ما روى في ذلك عن رافع بن خديج قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : -

« أسفروا بالفجر فكلما أسفرتم فهو أعظم لأجركم »

فأهل غلط الفهم حملوا هذا على التأخير ولا يعلمه هكذا ولو أعمق الناظر

في ألفاظ هذه الأخبار فلم يحملها على سببها لكان محقوقا بأن يوفقه للرشاد ويأهله

ولكنه بطياشة نفسه وحلاوة فيه في الهوى الذي ركب لا يقدر أن ينظر لأن

الهوى قد أظلم عليه صدره .

فروى في شأن الظهر فقال : أبردوا ولم يقل آخروا ليعلمك أن هذا التأخير لسبب

الحر فقال أبردوا . لينتظم المعنى : اللفظة وتعقل الأمة عنه صلى الله عليه وسلم أنه

قال ذلك من أجل الحر ، ثم روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان يؤخر العشاء فإنما

آخرها لصلاة المصلين ، لأنهم إذا صلوا العشاء ناموا . ومما يحقق ذلك : الحديث الذي

(١) انمحاق النجوم ذهابها فلا ترى

روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه احتبس ليلة حتى ذهب نحو من ثلث الليل فخرج إليهم فرآهم بين قائم وقاعد ، فقال : لولا أن أشق على أمتي لأخرت هذه الصلاة . إلى هذا الوقت ثم تلا : إيسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة ،^(١) .

وروى في الفجر بالإسفار فل هذه اللفظة معنيان :

١ — أحدهما أن يكون أمر بالإسفار لكي يتحقق أنه الفجر الذي هو الصبح لأن الفجر فجران : فكانوا يبادرون بالصلاة والناس في إقبال من الدين والإسلام طرئ . فدلهم على الإسفار حتى يتحقق أنه فجر الصبح . ألا ترى أن أبا موسى صلى الفجر يوماً وهو أمير الجيش فأراد أن يغير على قوم فترأى له آية الفجر فصلى ثم استبان عنده غير ذلك ، فأعاد ثم تراءى له فصلى ثم تحقق عنده أنه لم يصبح حتى أعاد يومئذ ثلاث مرات . فكان هذا الأمر من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يرى للمثل هؤلاء . فقال أسفروا فكلماً أسفرتم فهو أعظم لأجركم ، وكان فعله صلى الله عليه وسلم بالمدينة ظاهراً ، أنه كان بغلس بها حتى ترجع النساء وهن متلفعات بمروطهن ما يعرفن من الغلس .

٢ — ومعنى آخر في الإسفار أن يفتح الصلاة بغلس ثم يمكث فيها فيسفر بها للتطويل في القراءة فكلماً أسفرتم فهو أعظم لأجركم أي فكلماً أسفرتم من أجل القراءة كان أعظم لأجركم . وإلا فبالأخير أي أجر يستوجب فيعظم أجره ؟ وماذا يريد به حتى يغفم أجره ؟

لولا تطويل القراءة فإن الله تبارك اسمه خص هذه الصلاة بقراءة القرآن ونسبه إليه فقال : « وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهوداً »^(٢)

قال أبو عبد الله رحمه الله : ومن هاهنا نرى قول رسول الله صلى الله عليه

(١) الآية ١١٣ من سورة آل عمران .

(٢) ٧٨ من سورة الإسراء .

وسلم : « من صلى الغداة فهو في ذمة الله . . فلا يطلب منك الله من ذمته بشيء فأما خصه من بين الصلوات أنه يصير في ذمته لشهوده .

ومنه قول ابن مسعود رضي الله عنه — حدثنا بذلك الجارود عن أبي معاوية عن الأعمش عن القاسم بن عبد الرحمن عن أبيه قال : دخل ابن مسعود رضي الله عنه المسجد لصلاة الفجر فإذا قوم قد أسندوا ظهورهم إلى القبلة فقال تنفحوا عن القبلة لا تحولوا بين الملائكة وبين صلاتها فإن هاتين الركعتين صلاة للملائكة .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فأما ما ذكر في التنزيل فقال : « أقم الصلاة للذكر والذكر إلى غسق الليل »^(١) فدلوكها ميلاتها وزوالها ثم قال : « وقرآن الفجر » أي أقم الصلاة لقرآن الفجر . فأمر بإقامة الصلاة لهما — للذكر ولقرآن الفجر ثم خص قرآن الفجر لشهوده فقال : « إن قرآن الفجر كان مشهوداً » فلو أن رجلاً أسفر بها فلم يزل يطولها حتى أضاء لسان أعظم أجراً من الذي قصر في القراءة . وما يدل على ذلك أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه قرأ سورة البقرة في صلاة الغداة . فقال عمر رضي الله عنه : كادت الشمس أن تطلع . فقال : لو طامت لم نجدنا غافلين فكانوا يغلسون بالافتتاح ويطولون القراءة فيسفر بها . وسنة عمر رضي الله عنه جارية في ذلك في زمانه . كان يقرأ « بالنمل » وبنى إسرائيل « والكهف وصريم » ونحوها من السور في صلاة الغداة ، فهل كان يمكنه ذلك إلا بتقديم الافتتاح ثم يتمكث فيه فيسفر ؟ وأما فعل على رضي الله عنه أنه كان يؤخر ويقرأ بإذا الشمس كورت ونحوها فإنه كان رجلاً محارباً لا يخرج بغلس خوفاً على أصحابه فلم يزل يحذر ولم ينفعه الحذر قتل في ذلك الوقت . فهذا لعله ولا يحتاج بالعله .

٣ — ومعنى ثالث في الإسفار ما ذكرناه هدياً من قول ابن عباس رضي الله عنه أنه كان يسفر بها ويقول إنها متواصلة فإذا صليت انقطع . فأحب أن يكون

ذلك الانقطاع إلى مدة يسيرة حتى تحل الصلاة فيأخذ أهل الأرض فيها ليكون العذاب مرفوعاً عنهم .

وكذلك روى عن علقمة بن قيس وقد كتبناها فيما تقدم من الكلام .
حدثنا الفضل بن محمد حدثنا عبد السلام بن عبد الرحمن الحراني الغطفاني .
حدثنا خالد بن مخلد الغطفاني حدثنا يزيد بن عبد الملك بن المغيرة بن نوفل قال سمعت زيد بن أسلم يحدث عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أسفروا بصلاة الغداة يغفر الله لكم » .

فأما ما روى عن عبد الله بن الحسن أنه قال : ليس لأول الوقت فضل على آخره » فأحسن تأويلاته عندنا والله أعلم : أنه رأى الوقت ساعات قد خصت بأن يرغب إليه فيه فيعتذر وتزل الرحمة فهو خاق من خلقه ليس لأوله فضل على آخره .

فأما السابق في الوقت إلى أمر الله المبادر المتسارع فإن له من الفضل ما لا يعلم^(١) أحد من الأمة ينكره . ولو أنكره لقال منكراً . وكيف لا يكون منكراً وقد أثنى الله تعالى على أنبيائه ورسله في تنزيله فقال : « كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغباً ورهبا^(٢) » . ثم قال في آية أخرى « ويسارعون في الخيرات وأولئك من الصالحين^(٣) » ثم قال : « فاستبقوا الخيرات إلى الله مرجعكم^(٤) » ثم قال « وسارعوا إلى مغفرة من ربكم^(٥) » — ثم قال « والسابقون السابقون أولئك المقربون^(٦) » ثم قال « ومنهم سابق بالخيرات بإذن

(١) في الأصل « أحدا » بالنصب

(٢) الآية ٩٠ من سورة الأنبياء .

(٣) الآية ١١٤ من سورة آل عمران .

(٤) الآية ٤٨ من سورة المائدة .

(٥) الآية ١٣٣ من سورة آل عمران .

(٦) الآية ١٢، ١١ من سورة الواقعة .

الله ذلك هو الفضل الكبير^(١)» فن يقدر بعد هذا من ذى عقل أن يفكر فضل السرعة والسبق والمبادرة لأمر الله السابق إليه غير خفي منزلته وغير مدفوع فضله . ومعنى قول عبد الله بن الحسن فيما نعلمه فى شأن ساعة الوقت فإن الفضل له بالسبق لا بالساعة . فإن الساعة خلق من خلقه . فإن لفظ ماروى عنه إن كانت الرواية محفوظة أنه قال : ليس لأول الوقت فضل على آخره « ولم يقل ليس للمصلى فضل فى أول الوقت على آخره . فقد بان للمنيان — بوناً بعيداً — فن تأول قول عبد الله بن الحسن رحمه الله ذلك التأويل لزمه أن يكون من سبق الى أمر الله فضلاً فى أول الوقت لم يفضل الكسل الوهن البطيء فى أمره فإنما تأوله بفتامته وغلط فهمه وعجزه عن معانى العلماء عند مطالعتهم بقولهم غير الأمور وبعده عن الروية وانتقاده نور الحكمة وغلبة ظلمة الهوى عليه . وما شبهته إلا بمثل ما روى لنا عن همام بن يحيى .

حدثنا بذلك عمر بن أبى عمر قال حدثنا عبد الله بن رجاء البصرى حدثنا همام بن يحيى قال سمعت أبا حنيفة يقول لا بأس بأكل الخنزير البرى « قال أبو عبد الله رحمه الله : فتعجبت لهام كيف قارب على هذا القول والكتاب ينص على تحريمه فى آية محكمة والأمة مجتمعة على أنها محكمة — نخطأه متعبراً فى قوله وإنما الرواية التى أخذها عنه أهل الفهم من قول أبى حنيفة أنه قال لو أن رجلاً رعى خنزيراً وسمى فأصاب صيداً . فقال : إن كان الخنزير برياً فلا بأس بأكل الصيد وإن كان أهلياً فلا يأكل الصيد لأن رميته خرجت من عنده على شيء أهلى فهو وإن أصاب الصيد فإنه لم يردده ولم يصطده وإن كان الخنزير برياً فهو محرم أكله فإن أصاب تلك الرمية ما أبيع أكله فلا بأس بأكله فيرى همام للذى حكى عن عبد الله بن الحسن ما حكى ولا يبعد محله من العلم محل همام . والله أعلم . ولا حول ولا قوة إلا بالله العظيم .

تعليم الوضوء

حدثنا صالح بن محمد حدثنا القاسم بن عبد الله عن حشرج عن ثباته عن إسحاق ابن إبراهيم عن عدى بن حاتم أن رجلا من أعراب بنى طميرا . أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله : علمني وضوءك ، واستغفر لي ربك ، وادع لي بالموت : فقال يا آل محمد اتقوني بوضوء : فأتوه بإناء شبه المسكوك^(١) فأعده فغسل كفيه ثلاثا واستنشق ثلاثا وغسل وجهه ثلاثا ويديه إلى المرفقين ثلاثا ثلاثا . ومسح برأسه وأذنيه وغسل رجليه ثلاثا ثلاثا فقال هذا وضوئي فمن جاوز هذا من أمتي فسموه ظالما قد رغب عن سنتي ، . ثم استغفر له ثم قال : أما الموت فلا ينبغي لي أن أدعوه لأحد من أمتي ثم قال : أليس تقول في كل يوم ليلة مرارا لا إله إلا الله ؟ قال بلى — قال فكل مرة تقولها خير لك مما بين المشرق والمغرب . قال وأنت تصلي في كل يوم خمس صلوات فإذا أنت صليتهن حلت هذه عنك عقدة وأطلقت هذه عنك عقدة ووضعت هذه عنك غظيمة وصرفت الأخرى عنك كبيرة وغسلت هذه عنك موبقة ثم نوافلك بعد ذلك زلني فهذا هكذا إلى يوم الجمعة . وإذا أنت جمعت وانصرفت كنت كمن قفل من جهاد في سبيل الله فالموت الآن أحب إليك أم الحياة ؟ فقال لا بل الحياة .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فبعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم عالما من أعلام الهدى أشمخ الأعلام في العلا وأنوارها في السماء والضياء وأوفرها في الخضر فمن طلب دين الحق وجدبه الإنساء ومن طلب الوصول إلى الله وجد به السبيل إلى الله وقال في تنزيهه . . . لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة^(٢) . . . وقال . . . ورحمته

(١) المسكوك هو طاس يشرب فيه — ومكيال يسع صاعا ونصفا .

(٢) الآية ٢١ من سورة الأحزاب .

وسمت كل شيء فأسأ كتبها للذين يتقون ويؤتون والزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون، الذين يتبعون الرسول النبي الأمي ^(١) « فأوجب لمن اتبع محمد صلى الله عليه وسلم الرحمة والأسوة الحسنة ثم قال : قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ^(٢) » فجعل اتباعه علما للمحبة لله وأوجب محبته للعباد بذلك . فإذا سن رسول الله صلى الله عليه وسلم في شيء تبعه للمهتدون . واقتصروا على سنته وزاغ الزائفون يميماً وشمالاً فحملهم الزيف عن اليمين على أن أفرطوا فغلوا، وحملهم الزيف عن الشمال على أن قصرُوا وذلك سبيل العدو .

حدثنا عتبة بن عبد الله الأزدي حدثنا ابن المبارك أخبرني عوف عن الحسن قال : إن دين الله وضع دون العلو وفوق التقصير . فجاء العدو : فدعا إلى الغلو والتقصير فهما السبيلان إلى إرهابهم فكل من ثبت على طريق العدل فله الإستقامة والثناء من ربنا والموعود الجزيل من قوله :

« إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تنزل عليهم الملائكة ألا تخافوا ^(٣) » فهذا عبد ثبت الله غريزته باليقين الصادق فاستقام به قلبه ولم تجذ النفس به سبيلاً إلى الزيف به .

ومن حرم هذا الثبات ولم تكن له غريزة يقين جاشت النفس بهواها ودارت به دوران « الرحي » وتكفأ القلب تكفو السفينة فذهب يطلب الهوى فذه العدو إلى الغلو فتجبر . ثم رجع شمالاً يطلب الهوى فذه العدو إلى التقصير . فأى سبيل من هذين السبيلين يسلكه فهو سبيل الفار . وذلك قوله : « إنكم

(١) الآية ١٥٦ ، ١٥٧ من سورة الأنعام .

(٢) الآية ٣١ من سورة آل عمران .

(٣) الآية ٣٠ من سورة فصلت .

كنتم تأتوننا عن اليمين^(١)» أى من طريق الحسنات غروراً وخداعاً وشبهة وضلالاً .

فالوضوء بهاء وجب فى التنزيل غسل هذه الأعضاء ومسح الرأس « فالغسل مرة واحدة » ولكن لما كان كائناً أن يبقى منه شيء لم يصبه الماء ولو بمقدار رأس إبرة ثنى الغسل وثلاث — ليعم مواضع الغسل فلا يبقى شيء . ألا ترى أنه غسل مواضع الوضوء ثلاثاً ثم لما صار إلى المسح . ليكتفى^(٢) عند واحدة لأن المسح لا يعم . ولا يخلو من أن يفوت منه شيء ولو أعاده مرات .

فمن ذهب يزيد على سنته فى عدد المرات فقد غلا وظلم نفسه فذلك قال « سموه ظالماً » .

وأما قوله « إن الموت لا ينبغى لى أن أدعوه به لأحد من أمتى » فإنه صلى الله عليه وسلم بعث إلى الخلق ليدعومهم إلى كلمة التقوى « لا إله إلا الله » فن أبى قائلهم بهؤلاء الذين أجابوه . فكيف يستجيز أن يدعو لهم بالموت ؟ .

ولقد كان يعز عليه أن يموت أحدهم طفلاً لم يدرك العبادة . فكيف يدعو لمدرك بالغ يهيب العدو به ويكثر به سواد الأمة لإقامة الدين أن يدعو الله لقبضه ؟
وأما قوله « إن قول لا إله إلا الله خير لك مما بين المشرق والمغرب . . فإن كلمة لا إله إلا الله — جامعة للأمة ، وبها تقبل الأعمال ، وبها يسكن غضب الرحمن عن أهل الأرض ، وبها يسكن غليان النيران وفورانها عن أهل الأرض ، وبها يمطف الله على أهل الأرض ، وتمطر السماء وتخرج الأرض نباتها ، وقائلها أمان لأهل الأرض ، وإلى قائلها ينظر الله من بين أهل الأرض ، وبها صاروا أحباب الله وأوليائه وأنصاره ، وبهذا القول تفصل الأرض غسلاً من رجاسة

(١) الآية ٢٨ من سورة الصافات .

(٢) حكنا فى الأصل والمصحح .. اكتفى بواحدة .

الشرك وأهله ، وبهذا القول تطرد الشياطين عن أهل الأرض وينهزمون إلى
أوطانهم من جزائر البحور . وذلك قوله « وإذا ذكرت ربك في القرآن وحده
وَلَوَّا عَلَى أَدْبَارِهِمْ نَفُورًا » (١) . وكذلك قول المدون فيما روى عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم أنه قال : قال إبليس : قصمت ظهر ابن آدم بالشرك فقسم ظمري
بالوحد . ثم قصمت ظهره بالذنوب فقسم ظمري بالاستغفار . قال الله تعالى
« وما كان الله معذَّبهم وهم يستغفرون » (٢) ، فكلمة التوحيد وكلمة الاستغفار
أمانان للعبد المؤمن .

وأما قوله « وأنت تصلى في كل يوم خمس صلوات فإذا أنت صليتين حلت
هذه عنك عقدة ، وأطلقت هذه عنك عقدة ، ووضعت عنك هذه عزيمة ، وصرفت
الأخرى عنك كبيرة ، وغسلت عنك هذه موبقة » فإن هذه إشارات مختلفة وأفعال
بألفاظ متجهة لمعاني . تدل كل إشارة على شيء وكل لفظ على وجه . فليس في
الحديث بيان من قوله هذه — إلى أى شيء أشار — إلا أن الفعل يدل عن
إشارات النفس على أنهم يمثلون الأشياء ذوات العدد بالأصابع ثم يشيرون إلى
إصبع إصبع ، فاشتد للناس أنها من شأن ما يحدث عن أول صلاة صلاها . فدل على
أنه أشار بإيهامه إلى التخصيص من الأصابع . لأن المشير إذا أشار إلى عدد فإنما يشير
بالإيهام . فإذا أشار بالإيهام فإنما يشير إلى التخصيص ثم إلى البتة ثم إلى الوسطى ثم
إلى السبابة . فقال إذا أنت صليتين — حلت هذه — يعنى صلاة الفجر — عنك
عقدة — وأطلقت عنك هذه عقدة . فالحل غير الإطلاق — والوضع غير الحل .
والإطلاق والعرف غير الوضع والحل والإطلاق — والفعل غير العرف
والوضع

(١) الآية ٤٦ من سورة الإسراء .

(٢) الآية ٣٣ من سورة الأقال .

منازل الصلوات من العباد

فنفظرنا إلى مرات هذه الصلوات من الله ومنازلها من العباد . فإنما وضعها الله للعباد غيائاً ومدداً على هيئات ما يأتون من الأمور — وجعل أوقاتها على صور الأحداث الكائنة في ذلك الوقت ، وإنما تذبذب منازلها لتباين أوقاتها التي افترضت فيها . وإنما تذبذب أوقاتها لتباين أحوال العباد .

١ — فأما صلاة الفجر : فإن الله تبارك اسمه يفتح باب السماء الدنيا في آخر ساعة من الليل وينادي عباده فيها . روى لنا في الأخبار المشهورة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قال أبو عبد الله رحمه الله : وكذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . حدثنا بذلك عبد الجبار بن الملاء حدثنا سفيان عن عمرو بن عبيد عن الحسن عن جندب بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : قال : من صلى الغداة فهو في ذمة الله فلا يطلبكم الله من ذمته بشيء . وقد جعل الله هذا الليل سكناً لهذا الآدمي ، وجعله لباساً يغطي زينة الدنيا ويهيجها حتى لا تبصر عينه منها شيئاً . ويأخذ نفسه من عجز بصره عن رؤية الدنيا وحشة ، وجعل الليل سلطاناً لثلاث تنفر نفوس الآدميين من هوله ، وجعل مقامهم فيه راحة لأجسادهم من تعب الحركات بالنهار . نظر للعباد فقال في تنزيله « ومن رحمته جعل الليل والنهار لفسكنوا فيه — أى بالليل — ولتبتغوا من فضله — أى بالنهار » ثم قال « ولما لكم تشكرون »^(١) فاقضى العبيد شكر هذه الرحمة التي رجعهم بها بهذا الليل والنهار : فإذا نام العبيد فإنما ينلمون للذة الرقود لا للعدة — وإنما العدة للصادقين ومسرّة للصادقين —

فيمصيح هذا الذي نام لغير العدة وقد عقد العدو على نفسه عقداً فيصبح كسلان خبيث النفس لأنها باتت في جوار العدو وبطوانه بها لأنه وضع جنبه لغير العدة فأصبح وقد عقد على قافيه رأسه عقدة بمنزلة زمام البعير يقوده حيث شاء — فإعما جلس العدو إلى قافية رأسك — وهى شئون الرأس — لأنه نفث فيها — يريد بذلك النفث أن يخلص إلى عقلك فى دماغك طمعاً فى خمود عقلك . فإذا صلى الصبح فقد وقع فى شاهدة الله فأنحلت عقدة العدو وصار فى ذمته وبقي العدو من بعيد . ينتظر فرصته . فما زال يوسوس إليه إلى وقت الظاهر . والعبد يكتسب نفسه ببلأته وعتامته . فما يشير إليه العدو ويلوح له ويزين عينه ويوعىء إليه ويشتميه . وقد أمر أن يتعوذ منه ، وذلك قوله : « وإما ينزغفك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله » (١) وقال لنبية « وقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون » (٢) . فأمر نبيه صلى الله عليه وسلم بذلك يعلم أن الذى اصطفاه على البشر فصار سيد ولد آدم محتاج إلى التعوذ بالله منه . فلما ترك العبد التعوذ وأهمل الحذر والتفت إلى وسأوسه : وقع فى العيب . ثم وقع فى الذلة . ثم وقع فى الخطيئة . ثم وقع فى القنب إلى وقت حضور صلاة الظهر فإذا زالت فصلى الظهر أطاقت عنك عهدة والعهدة ماوجد العدو السبيل إليك بوسأوسه ، فاستحق من جسدك بقدر قبولك منه — وصار جسدك ذو سهام (٣) :

١ — سهم للعدو بما وجد منك

٢ — وسهم للعق بما وجد منك .

فعمدة المتبايعين : أن يشتري شيئاً ويضمن البائع عهده أنه متى جاء لهذه السلعة مستحق يدعى أن له بهذه السلعة عهد ملك أنه كان فى ملكه قبل هذا .

(١) الآية ٢٠٠ من سورة الأعراف .

(٢) الآيات ٩٧ ، ٩٨ من سورة المؤمنون

(٣) أى أنعبه

فهو ضامن لما يدرك المشتري من دعواه ، فهذه هي المهددة . فصارت السلفة بهذه المهددة التي قامت بها بينته مردودة إلى ملك المدعى وانسخ هذا البيع .

فالعبد موضوع بين الرب وبين العدو — وخلق وخلق عدوه ثم وضعه بيده وبين عدوه ، ثم اشتراه من نفسه ، واقتضاه الوفاء بتسليم ذلك ليقضى فيه أمره ، ويمضي فيه حكمه وضمن له الوفاء بثمنه وهم الجنة فقال « إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة (١) » وقال : « فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به (٢) » وقال « وأوفوا بعهدي أوف بعهدكم » (٣) .

فكلما وسوس العدو إليه فقد استحق من جسده شقفا ليذهب به إلى النار فتلك عهده التي قد صارت للعبد وثاقا . فكأن الله تبارك وتعالى يقول للعبد : إنك بعثني نفسك ومالك بأن أفى لك ثمنهما الجنة إن أوفيت لي بتسليم النفس والمال في أوقات أمري وأوقات حكمي . وقد جاء هذا مستحق استحق اسحق منك شقفا فأنت أيها العبد ضامن للمدرك الذي أدرك هذا المنع وعليك عهده في تخلصها فلم يدرك العبد ما يصنع .

٢ — فأمر بصلاة الظهر لتطابق هذه الصلاة هذا العبد من عهده ويرجع العبد إلى الله تائباً بهذه الصلاة ويبطل الدرك الذي جاء به العدو ليستحق به شقفا من العبد بقوبة العبد في هذه الصلاة .

ثم وجدنا حال العباد أنهم في تدبير الله لهم يقدون أول النهار في طلب معاشهم ومرة ذلك وإصلاحه : كل صنف على حياله — فالملك يقدون في طلب مرمة . لـكهم ويتفرغون لتدبير الملك والاحتياط له في أمر الرعية . وأهل الأموال يقدون

(١) الآية ١١١ من سورة التوبة

(٢) الآية ١١١ من سورة التوبة

(٣) الآية ٤٠ من سورة البقرة

في إصلاح أموالهم ويتفرغون لها . والتجار لطلب أرباحهم في بضائعهم — والمخترعون يستعملون قواهم وراحتهم التي أراحوا بها أنفسهم في ليلهم فيصرفونها في حرفهم في أول النهار — وأهل الزراعة في زراعتهم كذلك — والراعي في البراري كذلك فخلق في طلب المعاش ومرمتها ينكشون فيها في أول نهارهم ، فإذا أدبر النهار خرج كل صنف منهم إلى راحته وتربيته وغذاء النفس ولهو ولعب تفسح في غفلاتهم فأشمل ما يكون الخلق قلبا إذا رجعوا إلى الله واللعب ، وذلك أخوف الأوقات عليهم من العدو في ذلك الوقت وهي الساعة التي وجد العدو سبيلا إلى أينما آدم صلى الله عليه وسلم في الجنة حتى أذله عن المرتبة وسرير الكرامة وأخرجه من ضيافة الكريم الودود — ودخلها ضحوة وأخرج منها بين الصلاتين وهو وقت العصر فتلك ساعة العويل والنحيب والمصيبة العظيمة المأداة فكذلك ولده من بعده تجدد كل صنف منهم في ذلك الوقت ألهمي نفساً وأغفل روحاً وأخذ عقلاً وأشغل قلباً وأخرج ذهناً عما سواه من الأوقات ، لأنهم غدوا إلى أشغال متعبة للقلب . والناس إلى ذلك الوقت كل صنف على حياله ياتي من ذلك النصب بحظه . فلما انقضت أشغالهم وملت نفوسهم وتمت أرواحهم وانكسرت أسواقهم ، فرغت النفوس من الأشغال ففرغت إلى الراحة طلبا للذات والشهوات وقضاء المني .

فكل صنف مما ذكرنا من الخلق على درجته في هذا الوقت بهذه الصفة في العباد وعمل الله يرعون أنفسهم في هذا الوقت فهذا وقت الغفلة ووقت خطر عظيم لأن أباك زل في هذا الوقت فدار في الجنة دورة عريان هاربا من الله من الحياء — قال إليه غصن فأخذ شعره فأمسكه : فعاتبه الله ثم لقنه كلمة التوبة « ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم نغفر لنا وترحمنا لنكوننَّ من الخاسرين ^(١) » وذلك قوله « فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه ^(٢) »

(١) الآية ٢٣ من سورة الأعراف

(٢) الآية ٣٧ من سورة البقرة

فتلك ساعة الذلة والغفلة ووجود العدو سبيلا إلى الآدميين وساعة توبة المؤمنين
فإن آدم صلوات الله عليه مازال يردد الكلمات حتى بلغ من الجفنة شجرة الزيتون
فغاب عندها وأدركته الرحمة . وقد أقسم الله تعالى في كتابه بالزيتون^(١) لعظمة
منزلة آدم عليه السلام عندها وحلول الرحمة به ، فإن تلك رحمة عمت جميع المرسلين
وفيههم محمد صلى الله عليه وسلم وفيهم النبيون والصدّيقون والأولياء وجميع الموحدين .

٣ — فدعانا الرحيم الرؤوف إلى صلاة في هذا الوقت وهي العصر كي يضع عنا بهذه
الصلاة عظيمة كما وضها عن أيّنا . تلك الخطيئة العظيمة إنما عظمت لأنها كانت
في دار الله تعالى . وليس من جنى في دار أمير المؤمنين على ماله كمن جنى في دار
بعض رعيته من أشكاله على ماله .

ولذلك أمر الله بالحفاظة على هذه الصلاة فكررها في تنزيله فقال : « حافظوا
على الصلوات والصلاة الوسطى »^(٢) . فجاءنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه
قال : « الصلاة الوسطى : صلاة العصر » .

حدثنا بذلك عبد الوارث بن عبد الصمد بن عبد الوارث المنبري — حدثني
أبي عن محمد بن إسحاق — حدثنا أبو إسحاق الهمداني عن الحارث عن علي
رضي الله عنه قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلاة الوسطى فقال :
هي صلاة العصر التي فرط فيها سليمان .

حدثنا نصر بن عبد الرحمن الوشاء الكوفي — حدثنا أحمد بن بشير عن سميد
ابن أبي عروبة عن قتادة بن الحسن عن سمرة بن جندب قال : قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : الصلاة الوسطى : صلاة العصر . .

قال أبو عبد الله رحمه الله : كأنه دل على أنه إنما كرر الوصية والتوبة إلى

(١) وذلك قوله تعالى « والتين والزيتون وطور سينين »

(٢) الآية ٢٣٨ من سورة البقرة .

الحفاظة عليها من أجل أن الوقت وقت اللهو والغفلة وأنه للساعة التي وجد العدو إلى أيننا آدم صلى الله عليه وسلم سبيلا حتى استنزله وواقع الخطيئة، فطمعه في ذلك الوقت لا ينقطع عن ولده، لأنهم كلهم شهوانيون والشهوة إذا كان قائدها الهوى — هو سلاح العدو وعدته على الآدمي به يسقطه . وإذا كان قائد الشهوة حق المأخوذ أخنس العدو وذلل وصغر ووقع في العويل وبكى أسفا لما يرى من قوة الآدمي ونبله وعظيم ما أعطى من سلطان التوحيد .

حدثنا قتيبة بن سعيد — حدثنا ابن لهيعة عن ابن هبيرة أن أبا تميم الجيشاني حدثه أنه سمع أبا بصرة الغفاري يقول : صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم « العصر » بالمحصر — واد(١) من أوديتهم — ثم قال : إن هذه الصلاة فرضت على الذين من قبلكم فتركوها . ألا ومن صلاها ضوعف له أجرها . ولا صلاة بعدها حتى يرى الشاهد وهو النجم .

حدثنا حميد بن الربيع اللخمي حدثنا حماد بن خالد عن حماد بن إسحاق عن يزيد بن أبي حبيب عن مرثد بن عبد الله بن زحر بن نعيم عن أبي أيوب الأنصاري قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر نحوه .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فإنما تركها من كان قبلنا لما ذكرنا من شأن للانفوس أن ذلك وقت لها ولها وتقييها في هذه الدنيا وولوج الشيطان بالآدميين في ذلك الوقت — فمن صلاها ضوعف له في الأجر، وكذلك وصف الله في تنزيله شأن النفس فقال : « وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلني إلا من آمن وعمل صالحا فأولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وهم في الغرفات آمنون » (٢) .

(١) في الأصل وادى .

(٢) الآية ٣٧ من سورة ماب .

وروى عن الشعبي أنه قال في تفسير هذه الآية : إن الغنى إذا كان تقياً —
آتاه الله أجره مرتين .

قال أبو عبد الله رحمه الله : ألا ترى أن ذلك من أجل أن الفتنة عليه أشد
بجهاذته نفسه أعظم — والفقر فقره معين له على تقواه . ولكم من شيء يهم به
الفقر فلا تداله^(١) يده ، فيكون ذلك عصمة له أن لا يقدر على ذلك .

ولذلك ما روى عن سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم أنه قال : لَأَنَا لِفِتْنَةِ السَّراءِ أَخَوْفُ عَلَيْكُمْ مَنِ لِفِتْنَةِ الضَّرَاءِ .

وما قال عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه « إنا ابتلينا بفتنة الضراء
فصبرنا وابتلينا بفتنة السراء فلم نصبر » .

فكل وقت كانت الشهوة أقوى في النفس والعدو أسرع فالصبر على أمر الله
في ذلك الوقت مضاعف أجره . فكذلك ضوعف لأهل صلاة العصر في أجرها
على سائر الصلوات .

فقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث عدى : « وهذه وضعت عنك
عظيمة » ، كان معناه يدل على أن صفة النفس والشهوة والعدو في هذا الوقت على
هذه الصفة والعبد متردد في الشهوة واللذة والغفلة ، فأثقال الوبال قد تراكت عليه .
وهو وقت يخاف عليه التردى ، فإذا صلى هذه الصلاة وضعت عظيمة —
والعظيمة ما وصفنا .

ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما روى عنه « من فاتته العصر
حبط عمله » يرى أنه حبط عمل ذلك اليوم : لأنه قد حل به ما وصفنا من
الغفلة . ثم غفل عن الدواء والشفاء فأحبط عمل يومه .

(١) في الأصل « تنال » بإسقاط الهاء .

وكذلك ما وصف الله في التنزيل من قوله : « لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبی ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضهم لبعض أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون ^(١) » . فروى عن أبي بكر بن عياش أو غيره أنه قال : تحبط أعمال يومه . ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من فاته العصر فكأنما وتر أهله وماله » .

قال أبو عبد الله رحمه الله : لأن العدو إذا جاءك فوجدك على غفلة ذهب بأهلك ومالك فبقيت محزوناً لا أهل ولا مال . فإن كان جاءك في وقت العصر كما وصفنا من الشهوة واللذة وقضاء المني والأشهر والبطر — فتركت الدواء الذي وصفه الله حتى فاتتك صلاة العصر فقد ذهب بمخاطك من الجنة من الأهل والمال وصرت كأن العدو افتصر منك حتى ذهب بمخاطك من الجنة فلا أدري يرد عليك أم لا ؟ لأنه كأن أن يلحق العدو فيسترد ماذهب به من الأهل والمال .

ألا ترى أن سليمان نبي الله صلوات الله عليه : مالت في هذا الوقت حتى انحط ولحقه الضرر حتى تاب إلى الله واستغفر فذكره الله في تنزيله وأثنى عليه بأوبته إلى ربه فقال « ووهبنا لداود سليمان نعم العبد إنه أواب ^(٢) » والأواب — الرجوع في كل عثرة وكل نكبة وكل زلة « فإنه كان للأوابين غفورا ^(٣) » « فإنما يؤوبون إلى الله بقلوبهم من هفوات نفوسهم فوعدهم بالأوبة المغفرة فقال « ربكم أعلم بما في نفوسكم إن تكونوا صالحين فإنه كان للأوابين غفورا ^(٤) » .

فروى لنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن الله لا ينظر إلى

(١) الآية ٢ من سورة الحجرات .

(٢) الآية ٣٠ من سورة ص .

(٣) الآية ٢٥ من سورة الإسراء .

(٤) الآية ٢٥ من سورة الإسراء .

صورك ولا إلى أموالكم إنما ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم . فمن كان له قلب صالح تحن الله إليه .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فقد انتظم صلاح القلب بالمغفرة ^(١) بما وعد في التنزيل والتعنين بما أتى به الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

رجعنا إلى ذكر سليمان نبي الله عليه السلام . قال الله تبارك اسمه فيما أثنى عليه . نعم العبد إنه أواب ، ثم وصف ماذا كانت أوبته ، وكيف كانت فقال : « إذر عرض عليه بالعشى الصافنات الجياد فقال إني أحببت حب الخير عن ذكر ربي حتى توارت بالحجاب — ردها على فطلق مسحا بالسوق والأعناق — واقد فتنا ساجدان وألقينا على كرسيه جسدا ثم أناب ^(٢) ، تلك خيل برون لينا أنها كانت عشرين ألفا — فيا ذكر إبراهيم العيمي — وكانت أخرجت من البحر ذوات أجنحة منقوشة فيما أخبرنا به صالح بن محمد عن محمد بن مروان عن جوير عن الضحاک . فلما عرضت عليه بالعشى أحب تلك الخيل — لا حب فتنة واسكن حب عبادة — فشفله ذلك حتى توارت الشمس بالحجاب — وذلك غروبها .

ومن هاهنا استدللنا أن آخر وقت العصر « غروب الشمس » لأنه قد جعل في الآية غاية فقال « عن ذكر ربي حتى توارت بالحجاب »

حدثنا أبي حدثنا الفضل بن دكين حدثنا معمر بن بسام المصبي قال سمعت أبا جعفر محمد بن علي يقول : « إن سليمان » لولا أنها كانت توارت بالحجاب لم تكن فاتته العصر إنها مالت حتى توارت بالحجاب . فلما أفاق من شغل العروض عليه من تلك الخيل علم أنه قد انحط من درجة إلى درجة . وذلك أن الصلاة وقوف بين يدي الله ودخول عليه في داره وتغفير الوجه له ساجدا في التراب . وعرض الخيل قبول كرامه

(١) ولكنه في الأصل أسقط الباء .

(٢) الآيات : ٣٠ ، ٣١ ، ٣٢ ، ٣٣ ، ٣٤ من سورة نمل .

من الله وهدياً أهدها ربنا له . فاشتد عليه انحطاطه من تلك الدرجة إلى هذه الدرجة .
فسح أعناقها وسوقها بالسيف وألقاها لحماً : فشكر الله له ذلك فعوضه عنها
الريح مسخرة له رخاء حيث أصاب — أى لينة مطيعة منقادة حيث أراد . ولذلك
ماروى « أنه ما ترك عبد شيئاً لله إلا آتاه الله خيراً منه من حيث لا يحتسب وأثابه
فى الآخرة عظيم الثواب » .

٤ — فقال عدنا إلى حديث عدى بن حاتم : قال « وصرفت الأخرى عنك كبرية
مذبذبة يعنى « المغرب » فهذا وقت ترفع أعمال العباد إلى الله ، وفيها تخليط كثير وغفلة
وقلة شكر . وقد تمت نعمة الله على العباد فى ممر نهارهم عليهم مع بياض نهار وشمس
مشرقة ومتسع فى متقلبهم ومعاشهم ومهماتهم ، فإذا بدا الليل وسلطانة انخست الشمس
وزالت ، وانقضت من وحشة إقبال الليل لأنه فى أمر عظيم انفصل عن العباد حتى
ألبس كل شىء وغطاه على أعينهم ، وانزعجت مهمم البهجة ألا ترى إلى قوله « والليل
وما وسق (١) » قال : مالف وجمع ، فالليل يكف الخلق عن انتشارهم وتجمعهم عن
تبددهم بهول سلطانة ، فإذا رآته النفوس استوحشت من رؤيته فذهبت بهجتهم
والتبجأ كل إلى مأواه ومفرجه ، فكان النهار مفسحهم ومفسحهم ومتخلل نشاطهم
فلما تمت النعمة عليهم لغروب شمسهم رفعت أعمالهم بتخليط وأدناس وكفران
نعم وإعراض عن أمر الله واستخفاف بحق الله فاستوجبوا سلب النعمة وذلك قوله
« قل أرايتم إن جعل الله عليكم الليل سرمدا إلى يوم القيامة (٢) ... » قال الله
تبارك اسمه فى تنزيله عندما ذكر تبديل أهل سبأ فقال « ذلك جزيناهم بما كفروا
وهل نجازى إلا الكفور (٣) » ثم قال « فجعلناهم أحاديث ومزقناهم كل ممزق (٤) »

(١) الآية ١٧ من سورة الإنشقاق .

(٢) الآية ٧١ من سورة القصص .

(٣) الآية ١٧ من سورة سبأ .

(٤) الآية ١٩ من سورة سبأ .

ثم قال « إن في ذلك لآيات لكل صبار شكور » . فاشاكر مفرغه إلى صلاة المغرب .
لجعل صلاة المغرب لعباده واجبة ياجعون إليها ويأمنون في مدخله ومفازة .
فعرفت عنك هلكة السكفور الذي وصف شأنه في تنزيله .

وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « تعتمد ملائكة الليل .
فيسألهم وهو أعلم بهم فيقول : كيف تركتم عبادي ؟ قالوا : وجدناهم يصلون وتركناهم يصلون »
قال أبو عبد الله رحمه الله : فإنما سألهم وهو أعلم بهم ليستنطقهم بالثناء عليهم فيقبل
ثناءهم وشهادتهم (١) ويفرحهم ما علم منهم . وجعل الله وتر العباد يفوزوا بوتريته .
وروى عن ابن عمر رضي الله عنه أنه قال : « المغرب وتر النهار . وكانوا
يستحبون أن يسألوا حوائجهم في الركعة الثالثة للوترية التي فيها » .

حدثنا أبي — حدثنا الفضل بن دكين — حدثنا حفظة القلاص من هيد
الكريم أبي أمية عن عون بن عبد الله قال : « كانوا يستحبون أن يقولوا في الركعة الثالثة
من المغرب ربنا لاترغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب (١) » .
حدثنا عبد الكريم بن عبد الله السكري — حدثنا علي بن الحسن عن عبد الله بن المبارك .
حدثنا ابن عون عن رجاء بن حيوة عن محمود بن الربيع عن الأصمعي قال : « صليت
خلف أبي بكر الصديق صلاة المغرب فدنوت منه حتى كادت تمس ثيابي ثيابا .
فلما كان في الركعة الثالثة قرأ بفتح الكتاب ثم قال : « ربنا لاترغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب
لنا من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب (٢) »

قال عبد الله بن المبارك حدثنا ابن هبدا عن راشد عن مكحول « إنما كان ذلك من
أبي بكر رضي الله عنه دعاء ولم يكن قراءة » .
وروى عن علي رضي الله عنه أنه قاله (٣) في المغرب في الركعة الثالثة . فكانوا
يتوخون ما فيها من بركة الوترية .

(١) هكذا في الأصل والصحيح شهادتهم بالأفراد .

(٢) الآية ٨ من سورة آل عمران .

(٣) أي قال نفس الدعاء وهو ربنا لاترغ قلوبنا »

أخبرنا أبي - حدثنا ابن الأصبهاني عن حكام بن سالم عن عقبة عن حصن عن أبي وائل قال : « إنما وُثِرَت الصلاة للكفارات » .

• - قال : وأما قوله في حديث عدي « وغسلت هذه عنك موبقة ، فهي صلاة العشاء » ، يفصل الله تعالى بها عنك خطيئة موبقة ، أي مهلكة .

وقد جعل الله تعالى للمعباد هذا الليل سكناً وللنفس فيها لذة المرقد .
فإذا غربت الشمس نامت الأمم كلها وأخذت ملاذها من المضاجع وإلى فرش الأزواج . والمؤمن جالس الله على صلاة العشاء قد تجافى جنبه عن المضجع فيعظم موقع هذا عند مولاه . فصارت هذه الصلاة في القوة أنها تفصل العبد عن^(١) الموبقات وقد أثنى في تنزيله على أهل هذه الصلاة فقال « تجافى جنوبهم عن المضاجع »^(٢) ثم قال « فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرّة أعين^(٣) » وقال « أمن هو قانت آناء الليل ساجداً وقائماً^(٤) » وقال « ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون^(٥) » . فلهذه الصلاة عند الله منزلة عظيمة .

حدثنا أبي حدثنا الحسن بن الربيع عن مهيدي بن ميمون عن أسماء بنت عبيد عن الشعبي قال : أنبئت أن النبي صلى الله عليه وسلم : أمسى عن صلاة العشاء حتى مضى من الليل ما شاء الله ثم أتاهم فقال : إن هذه الصلاة لم يصلها أحد من الأمم قبلكم أو غيركم فمن كان طالباً إلى الله حاجة في آخرة أو دنيا فليطلبها في هذه الصلاة » .

(١) هكذا في الأصل ولعلها « من »

(٢) الآية ١٦ من سورة السجدة

(٣) الآية ١٧ من سورة السجدة

(٤) الآية ٩ من سورة الزمر .

(٥) الآية ١١٣ من سورة آل عمران .

كتابة الصلوات على المؤمنين

قال أبو عبد الله رحمه الله : وقد عظمت بركة هذه الصلوات الخمس على المؤمنين . فقال « وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفاً من الليل » ثم أعلمهم ما قوتها من الأعمال . فقال « إن الحسفات يذهبن السيئات ^(١) » ثم افترضها على عباده وكتبها ووقت لها أوقاتها بعلمه وحكمته وتدبيره فصيرها مفروضة مؤقته مكتوبة . وذلك ليلة أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم في العلا . ففرضها عليه وعلى أمته وكتبها ، ثم قال خمس بخمسين لا يبدل القول لدى .

فإنما سميت مكتوبة لأنها كتبت على العباد وكتبت لهم بخمسين ثم جعلها عهداً للامباد عنده — من أتى بها أدخله الجنة — .

فروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « قال ربكم : من أتاني بهذه الصلوات الخمس كان له عندى عهد ^(٢) أدخله الجنة » .

فهذا العهد يخرج من الله تبارك اسمه في وقت كل صلاة إلى العباد إذا صلوا . فإنما سميت إراءات ، لأن الرسول صلى الله عليه وسلم قبلها هنالك في العلا على الأمة . وكتبت لهم بخمسين . فإذا صلوا خرجت لهم الإراءات من الله بما قبلها الرسول على الأمة يومئذ .

(١) الآية ١١٤ من سورة هود

(٢) في الأصل « عهداً »

شرح « حديث البراءات »

فحدثنا عبد العزيز بن مسلم — حدثنا الهيثم المسكي عن الربيع بن بدر عن سوار بن شبيب قال وهب بن منبه عن ابن عباس قال :

إن الله ملكا يسمى « سمحائل » وهو من ملائكة الحجاب يأخذ البراءات للمصلين عند كل صلاة من رب العالمين .

فإذا أصبح المؤمنون قاموا وتوضؤوا وصلوا صلاة الفجر — أخذ من الله براءة لهم^(١) مكتوب فيها^(٢) بخط الله الأول الباقي : « عبيدى وإمائى فى حرزى جعلتكم . وفى ذمتى وحفظى . وتحت كفى صيرتكم : فوعزتى لا أخذلكم ومغفور لكم ذنوبكم إلى الظهر » .

فإذا كان وقت الظهر — قاموا وتوضؤوا وصلوا أخذ من الله البراءة الثانية مكتوب فيها : عبيدى وإمائى : بدلت لكم سيئاتكم حسنات وغفرت لكم السيئات وأدخلتكم برضائى دار الجلال .

فإذا كان وقت العصر : قاموا وتوضؤوا وصلوا أخذ من الله البراءة الثالثة مكتوب فيها « عبيدى وإمائى حرمت أبدانكم على النار ، وأسكتكم مساكن الأبرار ، ودفعت عنكم برحتى الأشرار .

فإذا كان وقت المغرب قاموا وتوضؤوا وصلوا أخذ من الله البراءة الرابعة مكتوب فيها : عبيدى وإمائى : صعدت إلى ملائكتى من عنديكم بالرضا فحق على رضاكم وأنا معطى يوم القيامة منيتكم .

فإذا كان وقت العشاء قاموا وتوضؤوا وصلوا أخذ من الله البراءة الخامسة .

(١) فى الأصل « له » بالإفراءه

(٢) فى الأصل باسقاط « فيها » .

مكتوب فيها: عبيدى وإمائى : فى بيوتكم تطهروا ، وإلى بيوت مشيتم ، وفى ذكرى خضتكم ، وداعى أجبتكم ، وحقى عرفتم ، وفرانضى أدبتكم ، أشهدك يا سمحائيل أنت وسائر ملائكتى أنى قد رضيت عنهم .

فينادى ثلاثة أصوات كل ليلة بعد العشاء : يا ملائكة الله : إن الله قد غفر للمصلين الموحدين فلا يبقى ملك فى السموات السبع إلا استغفروا المصلين ودعوا لهم بالمداومة عليه . فمن رزق منهم صلاة الليل ، فما من عبد أو أمة قام لله مخلصاً فتوضأ وضوءاً سابقاً ، ثم دنا من المسجد فصلى — إلا جعل الله خلفه سبع صفوف من الملائكة : فى كل صف من الملائكة مالا يحصى عددهم إلا الله أحد طرف صف^(١) بالشرق والآخر بالمغرب . فإذا فرغ كتب له بعدد هؤلاء الملائكة حسنات ومحى عنه^(٢) بمدهم سيئات ، ورفع له بمدهم درجات .

قال أبو عبد الله رحمه الله ، فهذه البراءات هى العمود التى يلقون بها ربهم يوم القيامة . فنظرنا فى البراءات فوجدناها مختلفة ووجدناها على سبيل منازل العلوات كنعمو ما وجدناها فى حديث عدى بن حاتم .

فأما قوله فى براءة صلاة الفجر « عبيدى وإمائى — فى حرزى جعلتكم ، وفى ذمتى وحفظى وتحت كنفى صيرتكم ، فوعزتى لا أخذلكم مغفور لكم ذنوبكم إلى الظاهر » — فهذه صلاة مشاهدة ، لأن الله تبارك اسمه يشهدها وملائكته وذلك قوله : « أقم الصلاة للولك الشمس إلى غسق الليل^(٣) » ثم قال « وقرآن الفجر » أى أقم الصلاة لقرآن الفجر فهو لهذه المشاهدة . وقد روينا حديثاً عن ابن بكير عن الليث بن سعد فيما تقدم من الكتاب .

(١) فى الأصل « طرف كل صف بالشرق والآخر بالمغرب » .

(٢) فى الأصل « ومحى عنهم » .

(٣) الآية ٧٨ من سورة الإسراء .

وما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « من صلى الفجر فهو في ذمة الله » وإنما صار في ذمة الله ، لأنه قام بين يدي ربه في صلاة وهو شاهداها .
وأما براءة الظهر : عبيدى وإمأى — بدلت سيئاتكم حسنات وغفرت
نصكم السيئات وأدخلتكم برضائى دار الجلال — فهذه صلاة سيل الرحمة —
فإذا أزال سالت الرحمة — السيل — وصير دلوكم الشمس علامة لمضى ست
ساعات . كما صير قرآن الفجر علامة لتلك الصلاة .

حدثنا الفضل بن محمد حدثنا إبراهيم بن محمد بن يوسف الفاريابي عن المهيم
ابن جهيل عن حماد بن سلمة عن الزبير بن هبيل السلام عن عبد الله بن مكرز عن
عبد الله بن مسعود قال « إن ربكم تبارك وتعالى ليس عنده ليل : نور السموات
من نور وجهه — مقدار كل يوم من أيامكم عنده اثنتى عشرة ساعة ^(١) . تعرض
عليه أعمال العباد بالأسس أول النهار فينظر فيها ثلاث ساعات فيطلع فيها على
ما يكره فيفضيه : فأول من يعلم بفضيه حملة العرش فتسبحه ثلاث ساعات فيمتلئ
الرحمن رحمة : فتلك ست ساعات . ثم ينظر الله في الأرحام ثلاث ساعات فيصور
في الأرحام كيف يشاء . يهب لمن يشاء إناثاً ويهب لمن يشاء الذكور . فتلك
تسع ساعات . ثم ينظر في الأرزاق ثلاث ساعات ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر .
فذلك شأنكم وشأن ربكم كل يوم هو في شأن .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فهذه صلاة يقبل بها صاحبها على الله في وقت
امتلاء الرحمة وينبثق السيل فينال العبد منفرة السيئات وتبديل السيئات حسنات
والحلل بدار الجلال مع الرضا . ودار الجلال في الجنة يسكنها أجلة أهل الجنان
لأنهم كانوا أجلة للموحدين . وإن الرحمة إذا أقبلت ^(٢) على العباد فإنما تقبل بما لا
يخطر على قلب بشر في حشوها .

(١) هكذا في الأصل « والصحيح اثنتى عشرة ساعة » .

(٢) في الأصل « إلى » .

فليست هي رحمة فقط : إنما الرحمة جارية ، فإذا جرت احتشت من الحب والجلود والسكرم وما يميز العباد عن ذكره . فإذا وردت على العباد مشتملة على هذه الأشياء صارت السيئات مبدلة حسنات فتقف مكان كل سيئة حسنة في صحيفته يوم القيامة بين يدي الله في المعرض أنور من الحسنة التي عملها العبد . وهذا علم لا تعلمون إليه نفوس البله عن الله — إنما تعلمون إليه نفوس حيت بالله وغاضت عن محور معرفته : فقالت من أين هذا . لأن هذا من علم الربانيين خاصة الله من العارفين .

وقد رويت في قوله : « فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات »^(١) — أخبار ، فمنهم من أدرك كنه الأمر فيه ونال الفوص . ومنهم من عيى عليه حتى حمل تفسير الآية على غير محله فقال : أولئك الذين غشى عليهم يبدل الله سيئاتهم حسنات مكان الكفر إيماناً ، ومكان الزنا عفة ، ومكان كل معصية طاعة . فليس هذا بتفسير .

ومن يشك أن العبد إذا تاب كانت أحواله هكذا ، فليس هذا بتبدل الله ، وإنما بتبدل العبد . وإنما الآية تخبر أن الله يبدل سيئات العبد حسنات .

وروي عن أبي هريرة أنه قال : « يبدل الله سيئاتكم : مكان كل سيئة حسنة حتى يتمنى العبد أن ذنوبه كانت أكثر »

وكذلك روي عن مكحول وعن عمر بن ميمون

قال أبو عبد الله رحمه الله : فهذا تأويل^(٢) من غاص البحر فاستخرجه من علم للعرفة . وذلك أن العبد إذا تاب إلى الله توبة صدق — كتب الله حبه وقربه فيظهر للعبد بقربه وصار حبيباً . وذلك قوله : « إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين »^(٣)

(١) الآية ٧٠ من سورة الفرقان .

(٢) يقصد به تأويل أبي هريرة ومكحول وميمون .

(٣) الآية ٢٢٢ من سورة البقرة .

فيذا أوجب إلهه محبته انقسمت تلك احبة كل سيئاته في صحيفته فأحرقت كل جزء منها كل سيئة وقامت مقامها فكانت محبة الله أنور من الحمئة التي عملها العبد . ففي حشو سيئات الزوال ما يغال العبد البذل فيجد صحيفته كلها نورا . غشواته نور . وبذل سيئاته حسنات أنور من حسناته التي عملها العبد فهذه مرتبة صلاة الظهر

حدثنا عيسى بن أحمد المسقلاني حدثنا علي بن عاصم قال أملاه علي يحيى البكاء . عن ابن عمر عن عمر رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « من صلى أربع ركعات بعد ما تزول الشمس هدت بتفلن من صلاة الفجر ، وهذه ساعة يسبح الله فيها كل شيء ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم « يتفيؤ ظلاله عن اليمين والشمائل سجداً لله »^(١)

وروى في الخبر أن ساعات النهار مقسمة على أصناف خلق الله لكل صنف منهم ساعة يعبدون الله فيها . وذلك مما وجد في وصية آدم صلوات الله عليه — أنه أوصى ابنه شيث عليهما السلام^(٢) — أنه قال يا بني : إني كنت في الجنة أعرف ساعات عبادات الخلق : فأما الساعة الأولى من حين تطلع الشمس — فهي صلاة بنى آدم للضحى . والساعة الثانية — للملائكة الذين في السموات . والساعة الثالثة للطير . والساعة الرابعة للبهائم . والساعة الخامسة للحيوان . والساعة السادسة للملائكة المقربين . والساعة السابعة لصلوات الرحمن ، وذلك حين تسجد الملائكة وكل شيء لصلاته . فوهذه^(٣) هي الساعة التي لزوال الشمس وهي التي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها^(٤) « إن هذه ساعة يسبح الله فيها كل شيء » ..

(١) الآية ٤٨ من سورة النحل .

(٢) في الأصل « عليهم »

(٣) يقصد صلاة الظهر

(٤) سقط من الأصل « فيها »

وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يحافظ عليها ويخبر: أن آدم ونوح وإبراهيم وموسى وعيسى صلوات الله عليهم — كانوا يصومون هذه الصلاة . فإِذَا صارت براءة الظهر هكذا : لهذه المعاني فيما نعلمه .

وأما براءة العصر : « عبيدى وإماتى : حرمت أبدانكم على النار وأسكنتمكم مساكن الأبرار ودفعت عنكم برحمتى الأشرار » فصلاة العصر وقت وسوسة العدو إلى أبدان آدم صلوات الله عليه وغوايته إياه . فى ذلك الوقت ثبت عليه وأُخرجهُ من الجنة بين الصلاتين وكان دخلها نخوة — فكان ذلك الوقت وقت وجود سميل العدو إلى أبداننا واغترار النفس هاجت لشهوتها التى جاشت فيه ^(١) . فأمسى العبادة بالإقبال على الله بالصلاة فى ذلك الوقت ليكُونوا فى حصنه — فمن خمد ^(٢) فى ذلك العدو فيه كما طمع فى أبيه — وذلك وقت سلطان المرة السوداء — فيضيق

النفوذ وتهيج الشهوات من الصدر . لأن النهار مقسوم على طبائع العبد فثلاث ساعات من أول النهار للدم — وثلاث ساعات بعدها للصفراء وثلاث ساعات بعدها من وقت الزوال إلى ثلاث ساعات وقت السوداء وثلاث ساعات بعدها إلى غروب الشمس وقت البلغم . فأضيق ما يكون العبد فؤادا وصدرا وقت ما بين الصلاتين . فندب العبادة لصلاة العصر ليتحصنوا به . ولثلاث يحذ العدو منهم فى دار البلى ما وجد من أبيهم فى دار الله ^(٣)

وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « عرضت صلاة العصر على من كان قبلكم فأبوها ، فمن صلاها ضوعف له أجرها » .

فإِذَا خرجت البراءة لأهل صلاة العصر بتحريم الأبدان على النار ، ومساكنة الأبرار ، ودفع الأشرار — لأن التوبة تحرم البدن على النار وتؤدى إلى مساكنة

(١) هكذا فى الأصل ولعلها — فيها —

(٢) هكذا فى الأصل ولعلها — ضمع . حتى تناسب ما بعدها

(٣) من قراءة الفقرة السابقة نستطيع أن ندرك مدى ثقافة الحكماء الترهذى والاطلاعة على علم الحب والتشريح .

الأبرار ودفع الأشرار ، لأن الصلاة توبة العبد ورجوعه إلى الله ودخوله في حصنه في ذلك الوقت الذي تشوق العدو لغوايته . فلما فزع العبد إلى الصلاة اختسأ العدو . وأما براءة المغرب : عبيدى وإمائى : صعدت إلى ملائكتى من عندهم بالرضا فحق على رضاكم وأنا معطى يوم القيامة منيبتكم . فوقت المغرب وقت إياب الحفظة إلى الله بصلاة العباد ، وكانوا في أول النهار هبطوا — فوافوهم في الصلاة فوجدوا العباد في دار الله متبليين على الله بإقبال الله عليهم وانصرفوا عنهم في آخر النهار إلى الله وتركوهم في دار الله مقبلين على الله بإقبال الله عليهم فرضوا عنهم وأثنوا على العباد . فذلك وقت ثناء للملائكة على المصلين . ولا يثنى أحد على أحد إلا وهو راض عنه .

فإنما أثنوا على العباد ، لأن الله يسألهم عن حال العباد .

وكذلك جاء في الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أن ملائكة النهار إذا صعدت قال لهم الرب وهو أعلم بهم : كيف تركتم عبادى ؟ قالوا : ربنا وجدناهم يصلون وتركناهم يصلون » فإنما سألهم وهو أعلم بما لهم ليستنطقهم بمحاسنهم حتى يصير ذلك ثناء عليهم ، وإخبارا بالرضا عنهم فيقول : فأنا أحق بالرضا عنهم من ملائكتى لأن هؤلاء أمئائى وحففتى على عبيدى قد صدروا من عديم بالثناء الجميل وحشوا بالثناء الجميل بالرضا . فإذا أظهر أمئائى عن عبيدى الرضا عنهم فأنا أحق أن أَرْضَى — فقد رضيت عنهم وأعطيتهم منيبتهم يوم القيامة .

ألا ترى أنه جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إذا أثنى على العبد بمد موته : قال الله تبارك اسمه : قبلت شهادة عبادى على عبيدى وغفرت له . ما لا يعلمون » . فهو أنطقهم — وهو أظهر ذلك الثناء على ألسنتهم فيكون هذا للثناء دائم بلى العبد به الله يوم القيامة .

ولذلك قال عيسى بن مريم عليه السلام : « إن الله يقسم الثناء الطيب كله يقسم الرزق » .

وأما براءة العشاء ؛ عبیدی وإمائی : فی بیوتکم تطهرتم ، وإلى بیوتی مشیتم
وفی ذکری خضتم وداعی أجبتهم ، وحقی عرفتم ، وفرأضی أدیتهم — أشهدک یاسمعیئیل
أنت وسائر ملائکתי أنى قد رضیت منهم . فاللیل سکن العباد ، وللنفس هشاشة
إلى المضجع ولذة المرقد . وقال : « جعل لکم اللیل لتسکبنوا فيه ^(١) » فاللیل للآدمی
سکن وللنفس هشة إلى المضجع .

فإذا جاف جنبه منتظرا للصلاة حتى يدخل وقتها فصلأها . فارق السکن الذى
جعل للنفس وحرما تلك المشاشة وجل موقعه عند الله . وأحب العبيد إلى الله —
أتركهم لشهوة نفسه — وبها تذل القربة . فلما فارق شهوة نفسه ومشى إلى الله إلى
بيته ، وفی ذکره خاض ، وداعیه أجاب ، وحقه عرف — لأن من حق الله على
النفس أن يتبعها صاحبها — لأنه كان ترابا تخلقه لها ودما ثم خلقه جسدا ذا
صورة ، ثم جعله روحانيا نفسيا جمع له الروح والنفس فی جوف واحد يعملان بحياتین
وقوتين وتدبيرین عبودة لله . وفی المنام تخرج ^(٢) إحداهما وهى النفس لتعاین وتشاهد
أخبار الملکوت فی الغیب ثم ترجع إلى الروح والعقل بتلك الأخبار من البشارة
وهى ^(٣) جزء من ستة وأربعین جزء من النبوة فیما روى عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فمظلمت نعمة الله على العبد فی هذا الخلق على
هذه الصفة . وإنما ذکرنا فی هذه الصفة قلیل من كثير .

فمن ذا یحصی نعمة الله على هذا العبد الآدمی فی نفسه . فمن حق خالقه عليه
أن یراه فی کد العبيد لأنه خلقه عبداً ليعبده . وفی العبودة کد وشقاء كما قال « اقد

(١) الآية ٦٧ من سورة یونس

(٢) فی الأصل « یمخرج أحدهما وهو النفس » .

(٣) فی الأصل « وهو »

خلقنا الإنسان في كبد»^(١) وقال «يا أيها الإنسان إنك كادح إلى ربك كدحاً فلاقية»^(٢) وقال «وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون»^(٣) «فالعبد في السكدة والسكدة ومع ذلك مبتلى وممتحن ، فإذا خرج من الإمتحان جاداً ومجدداً في كدحه وكده وإتباعه مترضياً بذلك ربه — فهو مؤد نور لحق الله بقدر وسعه » ولا يكلف الله نفساً إلا وسعها»^(٤) «ففي هذه الصلاة»^(٥) إنما خرج له في هذه البراءة، إذ قال : في بيوتكم تطهروا لأن فعل الآدميين عامة إنما يتخلون^(٦) (٦) بعد العشاء ، لأنهم قد تغذوا ، واهتضم الغداء في أجوافهم ثم نمشوا . فقد جاء وقت النفذ لما اهتضم من الغداء . فالغالب على الآدميين في التدبير هكذا — إن هذا شأنهم : أنهم ينفضون^(٧) بعد المغرب مما اهتضم من طعامهم بالغذاء ، وينفضون قبل الفجر ما اهتضم من عشايمهم ، وهكذا التدبير المؤسس العامي .

ثم لخلق في ذلك حالات تتقدم وتتأخر وتزداد وتنقص على العمل والأحداث . وإنما الكلام على الأساس لا على الحدث والملة .

فإنما ذكر في البراءة أن قال : في بيوتكم تطهروا — لأن هذا وقت التطهير على التدبير الذي ذكرنا ، ثم قال : « وإلى بيوتكم مشيتم » — فقد مشوا إلى بيته في وقت الفجر أيضاً وفي الظهر وفي العصر — فإنما ذكر المشي ها هنا في صلاة العشاء — وخصه من بين الصلوات — فهذا لمبيده كالشكر منه لهم . ولم يذكر^(٨)

(١) الآية ٤ من سورة البلد .

(٢) الآية ٦ من سورة الإنشاق .

(٣) الآية ٥٦ من سورة النازيات .

(٤) في الأصل « إلا الوسع » .

(٥) يقصد صلاة العشاء .

(٦) يتخلون — أي يفرغون ما في جوفهم من الفضلات ، في الحلاء .

(٧) ينفضون — يقصد به الحلاء . وقد ذكر الأوقات التي يغلب على المرء أن يذهب فيها إلى

الحلاء — ونظر إلى الغالب في الأصحاء .

(٨) هكذا في الأصل ولملها « يذكره » .

في سائر الصلوات وقد مشوا فيها إلى بيوتهم ، لأن في صلاة العشاء مفارقة السكن
والإنزعاج من الوطن وجفاء المضجع .

ألا ترى أنه قال : « تتجافى جنوبهم عن المضاجع (١) » ثم ذكر ثوابهم فقال :
« فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرّة أعين (٢) » . فعظم الله هذا المشى إلى بيته في
هذه الصلاة وكتب في البراءة لهم ثناء عليهم وشكراً منه لهم . وقال : « أمن هو
قانت آناء الليل ساجداً وقائماً يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه (٣) » فعظم شأن
هذا القيام لأنه قائم بين يديه — وقد أخذ غيره سكنه ومضجعه وآثر هوى
نفسه على هوى ربه . وقد وعد الله تبارك اسمه من آثر هواه على هوى نفسه
بخصال جامعة فيما روى عنه

حدثنا أبي — حدثنا إسماعيل بن صبيح عن صباح بن واقد الأنصاري عن
إسماعيل بن رافع عن دريد بن نافع — رفع الحديث إلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم فيما حكى عن الله تبارك اسمه أنه قال : « وعزتي وجلالي وجلالي وهلوي فوق
عرشي ودنوي لمن آثر هواي على هوائه لأجمن له شمله ولأكفيته ما أهيمه
ولأملأن قلبه غنى ولأضمين رزقه في السموات والأرض ولأجعلن له من وراء
تجارة كل تاجر — ثم أفسم بمثل ذلك لمن آثر هواه على هوائه : لأشقتن عليه
أسره ولأجعلن الفقر بين عينيه ثم لا أبالي في أي واد هلك » ولذلك قيل صلاة
الأوابين ما بين المغرب والعشاء ، لأن هذا العبد قد آتب إلى الله من وطنه وترك
مضجعه وآثر الله على نفسه .

ثم قال في البراءة : « وفي ذكرى خضتم » فالخائض في ذكره هو الذي يصير
الذكر له كالسوء الغمر الذي يحتاج أن يخوضه فإنما صار كذلك لأن ذلك وقت

(١) آية ١٦ من سورة السجدة

(٢) الآية ١٧ من سورة السجدة .

(٣) الآية ٩ من سورة الزمر .

غفلة الناس : جل موقعه عند ربه . فإنما يخوض الرحمة التي أعمه .

كالذي يعمه ماء نهر فيحتاج إلى أن يخوضه ، لأنه قد احتواه من كل جانب .

وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . حدثنا بذلك إسماعيل بن نصر .
حدثنا مسلم بن إبراهيم . حدثنا سعيد بن عبيد بن المطأني عن الحسن قال : قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم : « من ذكر الله في الغافلين جعل الله غفلة الناس له ذكراً —
ومن ذكر الله في النذاكرين جعل الله ذكر الناس له شكرياً » .

حدثنا عبد الرحيم أبو عمرو العبدى عن علي بن عاصم عن أبي فليح قال :
نزلت منزلاً بين المغرب والمشاء : فرأى طير عظيم فسمعت صوتاً يقول : « سحر
عالم غفلة الناس » .

ثم قال في البراءة : « وداعى أجبتم » فالداعى إلى الله في وقت يسهل عليه إجابته
ليس يعدل بالداعى في وقت يتعذر ويشق . لأن النهار ذو أنس والليل ذو وحشة
ألا ترى إلى قوله « والليل إذا عسعس ، والصبح إذا تنفس ^(١) » وقال « والصبح
إذا أسفر ^(٢) » ففي إسفاره وتنفسه أنس وقوة ، وفي عسه إذا عس وحشة وهول .
ألا ترى إلى قوله « والليل وما وسق ^(٣) » ، أى لف الخلق فإنما يلفهم ويضمهم إلى
الأوطان : وحشته ومهايقه . ألا ترى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أن
يخرج إلى البقيع ليلاً فيستغفر لأهل القبور ، فخرج ثم رجع قريباً فقال إني أمرت
فخرجت فهبت الليل فرجعت » . فإنما هاب الليل وساطانه وحق له ذلك . ولذلك
قال فيما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يسير المشاةون ^(٤) في ظلم الليل
إلى المساجد بالنور التام يوم القيامة » . فالنور التام هو الذي لا ينفذ عنه حتى

(١) الآيات ١٧ ، ١٨ من سورة التكاوير

(٢) الآية ٣٤ من سورة المدثر

(٣) الآية ١٧ من سورة الانشقاق

(٤) في الأصل « المشاةين »

تتقاضى مسافة الصراط . ولذلك قال في تنزيله « ربنا أقم لنا نورنا^(١) » فإنما سألوا الإمام مخافة الانقطاع فقد أخبر في تنزيله عن صنف من خلقه : إنه انقطع نورهم في الصراط

حدثنا أبي حدثنا محمد بن معاوية عن حزم عن الحسن قال : « يقول أهل النار لأهل التوحيد : ما بال هؤلاء لا يمترون : فيقال لهم : إن هؤلاء كانوا يمشون في ظلم الليل إلى المساجد » .

ثم قال : وحقى عرفتم ، وفرائض أديتم « فأول حق الله على العبد^(٢) معرفته . ومن حفظ معرفته حفظ أركانه على حدوده . فإذا ضيع شيئاً من حفظهما فقد تلم الحفظ ثلثة يحتاج إلى سدها بهذه الفرائض :
بالقيام بالفرائض لسد الثلم من حق الله الذي يلزمه الخروج منه .

حدثنا الفضل بن محمد — حدثنا محمد بن المصنف الحمصي . حدثنا بقية عن عثمان ابن زفر عن أبي عبد الله البصري عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إذا أذن المؤذن لصلاة الصبح : نادى مناد^(٣) من السماء : يا أيها الذين آمنوا قوموا إلى ما كتب لكم — فإذا صلوا الصبح كانت لهم كفارة إلى صلاة الظهر . ثم ذكر الظاهر بمثل ذلك إلى العصر ثم ذكر العصر بمثل ذلك إلى المغرب ثم ذكر المغرب بمثل ذلك إلى العشاء . فإذا أذن المؤذن للعشاء — نادى مناد^(٤) من السماء : قوموا إلى ما كتب الله لكم — فإذا صلوا العشاء باتوا وليس في ذلك اليوم ذنب إلا أن يكون شرك أو كبيرة » .

(١) الآية ٨ من سورة التوراة .

(٢) في الأصل « فأول حق العبد على الله »

(٣) في الأصل « منادى » .

(٤) في الأصل « منادى » .

« حديث النعمان بن بشير رضى الله عنه فى التسبيح »

حدثنا عمرو بن على الصادق حدثنا يحيى بن سعيد القطان حدثنا موسى الطحان : أخبرنى عون بن عبد الله عن عتبة عن أخيه أو أمه قال : سمعت النعمان بن بشير يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن من جلال الله ما تذكرون من التسبيح والتحميد والتهليل والتكبير إنهن ليطفن حول العرش لمن دوى كدوى النحل يذكرن صاحبه — أفلا يحب أحدكم أن يكون له عند الله من يذكره ؟ »
حدثنا صالح بن عبد الله حدثنا عبد الأعلى عن الجليلي عن عبد الله بن شقيق عن كعب قال « إن للكلام الطيب حول العرش دويًا كدوى النحل يذكر به والعمل الصالح فى الخزانة » .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فرجنا هذه الجوارح السبع قد أخذ عليهم الميثاق وجعل لها كسب واكتساب . فكسبها الخير الذى يشير إليه القلب بما فيه من المعرفة . واكتسابها (١) الشر الذى يهيج من النفس بما فيها من الهوى فالمعرفة أمير القلب والهوى أمير الشهوات إذا كان صاحبها مخذولا . ثم هذه الجوارح بين القلب والنفس . ففى القلب حياة الروح وفى النفس حياتها . والروح يدعو إلى الطاعة والقلب يدعو إلى المعرفة والنفس تدعو إلى شهواتها والهوى يدعو النفس إلى المعاصى . فقد أخذ على كل جارحة ميثاقها على العهد الذى عهد إليها من أن لا تتجاوز حدها .

فاليد للبطش والأخذ والعطاء ، والرجل لقطع المسافات ، والعين لإدراك الأشياء بعرا ، والسمع لإدراك الأشياء حسا وضوتا ، والنطق لوعاء الرزق ، والفرج لقضاء الشهوة الغالبة على الشهوات المحتاجة إلى سكن . وقد قال فى تنزيله : « ومن آياته

(١) فى الأصل « اكتسابه » .

أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها ^(١) » فالفرج لتسكين القلب .
واللسان للمنطق بإيجاز ما في الضمير .

فبين عمل كل جارحة وكسبها واكتسابها . وقال في تنزيهه : « لها ما كسبت
وعليها ما اكتسبت » ^(٢) » فبان فضل اللسان على سائر الجوارح . إذ صار اللسان .
ترجمان الأمير فإن كان القلب من القلوب التي صارت خزانة من خزائن الله .
بما فيها من المعرفة والتوحيد فترجمان ذلك القلب بارز الفضل على سائر الجوارح .
وإن كان من القلوب التي هي مزايل الشيطان بما فيها من الجحود والشرك والكفران .
فترجمان ذلك القلب بارز الخسران على سائر الجوارح

حدثنا الجارود بن معاذ . حدثنا الفضل بن موسى الشيباني عن الفرغ بن فضالة .
عن النعمان بن عامر عن أبي أمامة قال : ما من بضاعة أحب إلى الله من اللسان
لأنه به يوحد . وما من بضاعة أبغض إلى الله من اللسان لأنه به يشرك .

فكل جارحة من هذه الجوارح السبع تأخذ على كسب الخير أجرا من ربها
يوم يوفون أجرهم . وكل جارحة يوضع عملها في الخزانة إلى يوم الجزاء إلا اللسان .
واللسان عمله أيضا كعمل سائر الجوارح في شأن المنطق . وإنما بان فضله بأن
جمل ترجمان المعرفة ، والمعرفة ذات كنوز فعمل إبراز تلك الكنوز إلى اللسان
دون سائر الجوارح ، فعمل اللسان فيما سوى ذلك كعمل سائر الجوارح في الخير
والشر وفضل لأن ترجمة إبراز الكنوز إليه من الإعتراف بالتوحيد ، فباعترافه
بالتوحيد يحرم الدم والعرض والمال فوقفوا كلهم في المأمن والحصن الحصين باعتترافه
بما في الضمير الذي أضمره القلب . ثم جمل ترجمة ما في القلب من كنوز المعرفة
إلى اللسان مما تبرز الجوارح من عمل خير يرفع إلى الله فيوضع في الخزانة .

(١) الآية ٢١ من سورة الروم

(٢) الآية ٢٨٦ من سورة البقرة

وما يبرز اللسان من كنفوز المعرفة يرفع إلى الله وله دوى حول العرش يذكر صاحبه
ويظمه^(١)

قال له قائل : وما كنفوز المعرفة ؟ قال إن المعرفة ذات شعب وهى مشحونة :
فالأسماء حشوها وبها يمتلىء^(٢) ويشرق الصدر وبها تستقر النفس عن التراجع
والتكفى فإن النفس كسفينة مشحونة بالشهوات قد أحاط بها خوف القلوب ألا
تقال ما تريد فبنوال الشهوات تصير لاهية عن الله .

وبقوتها تصير ساخطة على الله ، فمن الالمو يتولد الأشر والبطر والاستبداد
والتعظم والتكبر . ومن السخط يتولد اليأس والهلاك والافتقار والتعجز .

فإذا أشر وبطر واستبد وتعظم مقتته الرب . وإذا يأس واقتدر وتعجز وتملك
صغره وحقره واستهان به وأمل له فهو يجرى فى كيدته للسكين وممكنه العميق
فى أيام دولته حتى إذا جاء أمر الله وحان مقدمه وبعثه دعوته أغفل ما كان . وقدم
عليه محقوقا منسلخا من جميع خير الرب وعطفه ورحمته . فيتمس وينفطر ويرمى
أفلاذ نعمه كلها . فهذا عمل النفس وهذه ثمرة عملها .

فإذا من الله على عبده بالمعرفة جاءت محشوة مشحونة حشوها من الأسماء
وشحنها نبع الأسماء ، فأثقلت القلب فبقيت النفس تحت أثقال للمعرفة كمن وضع
على ظهره جبل هل يقدر أن يتحرك ؟ لأن ميل النفس فى الخفة والطيش كريشة
تهب بها الرياح ليس لها قرار من الطيران كلما خلص إليها هبوب الهواء ثارت
الشهوات فصارت فى صدره كالأفراش المبنوث . فإذا وقعت عليها أثقال المعرفة
كانت بمنزلة ريشة وضعت عليها صخرة فاستقرت .

(١) فى الأصل « يظمه » .

(٢) لعل هنا تقدما وتأخيراً فى الكلام والأصل « وبها يمتلىء الصدر ويشرق »

فإنما شبه رسول الله صلى الله عليه وسلم في أحاديثه صفة الإيمان بالجليل :

لنقل المعرفة فقال في غير حديث « ذروا الإيمان فأوفر العباد حظاً من كنوز المعرفة أوفر عقلاً وبالعقل يطالع العبد كنوز المعرفة وكلما ازداد العقل انتقص الهواء فيورثه ذلك الخشية والحياء والتذلل والتواضع والنبات من مقاوم الصبر . ويورثه ذلك العلم الإرتحال إلى الله — ارتحال مشتاق قد برم بالحياة وقد صار ولياً من أولياء الله . قال الله تبارك اسمه « قل يا أيها الذين هادوا إن زعمتم أنكم أولياء الله من دون الناس فتمنوا الموت إن كنتم صادقين ^(١) » فأعلم العباد أن أولياء الله فنيتهم الموت ولايبالون بمجزع مرارته لحب اللقاء والشوق إلى الوصول إليه .

ثم أعلم العباد أن من عاجل سؤال سلامي منجته من عندي، ومع السلام روح وريحان وجنة نعيم . فروح السلام وبرده يطفيء مرارة الموت . وريحان وهو ياسمين الجنة يدفع به مرارة الموت ويفكر راحته . وجنة نعيم يغط الروح في ماء جنة النعيم حتى يعود طرياً وتذهب عنه سخونة النزاع . أو قطع السفر تلك المسافة والترقى فيها في ساعة واحدة إلى العرش .

هذا عاجل ثواب المتمنى للموت شوقاً إلى الله . والذي رفع باله حتى تجرّع مرارته ولذلك قال أبو الدرداء « أحب للموت اشتياقاً إلى الله » .

وهذه المعرفة إذا طالعها العقل صار عالماً بالله ويورثه ذلك الخشية إذا نظر إلى ملك جبروته : قال الله تبارك اسمه « إنما يخشى الله من عباده العلماء ^(٢) » ويستحي إذا نظر إلى كرمه ، ويتذلل إذا نظر إلى جلاله ، ويتواضع إذا نظر إلى عظمته ، ويثبت في مقام الصبر إذا نظر إلى هيئته ويرتحل إليه إذا نظر إلى بهائه وجماله ويبت القلب خزنة الله محشوة بهذه الأنوار مشحونة بالمنيع والتوحيد . كالهاد وسط البيت وهذه

(١) الآية ٦ من سورة الجمعة
(٢) الآية ٢٨ من سورة فاطر .

الأشياء قد أحطن به . واسأل كل شئ من هذا إشعاع إلى الصدر من بابه فقد امتلأ الصدر من هذه الأنوار .

فهذا عبد إذا بلوته وجدت فيه خشية وفيه تذلل وفيه تواضع وفيه ثبات في مقام الصبر خال^(١) عن الأشياء فقد انفرد بربه ، ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « حين قال لحارثة كيف أصبحت ؟ قال مؤمناً حقاً . قال وما حقيقة إيمانك ؟ قال عزفت نفسى عن الدنيا وشهواتها — فأسهرت ليلى وأظلمات نهارى فكأننى أنظر إلى عرش ربى بارزاً وإلى أهل الجنة كيف يتزاورون وإلى أهل النار كيف يتماورون فيها ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : عرفت قالزم : من سره أن ينظر إلى عبد نور الله الإيمان فى قلبه فليتنظر إلى هذا » . فإنما نور توحيده الذى هو كالماد وسط القلب بهذه الأنوار التى وصفنا .

ثم للنفس فى هذا الصدر باب يأتى بحريق كل شهوة ودخان كل نهمة وظلمة كل تجبر وكدورة كل استبداد ورأحة كل جهل حتى يلبس ويغطى هذا الشعاع ويصير الصدر مشحوناً بغيوم هذه الأشياء : وعينا الفؤاد فى تلك الغيوم وامتعت الأنوار التى فى القاب من الإشراق وانقطع الشعاع . ثم تأدى مافى الصدر من الدخان ونفنه وحرقه إلى القاب فلم تزل تلك الأنوار تنخس وترجع القمقرى من حيث أشرفت بنا يأتى النفس من مساخط الرب والتجبر فى دنياه وسوء الظن وتجبير الأحوال والاستخفاف بنعمه ، والإستهانة بأموره ، والتملك فى التدبر بنفسه والتشبه بالأصرار مقتدراً حتى تغيب الأنوار ويبقى العباد وسط البيت فهو موحد القلب . موحد اللسان عمل عمل الكفار لا شكر ولا صبر ولا انقياد ولا تذلل ولا علم ولا معرفة بأمور الله ولا ذكر المعاد ، ولا مهابة الموقف والسؤال ، فأعطى العبد خمس كلمات هى ترجمة هذا الكنز الذى حول التوحيد وهو « سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر وتبارك الله » حتى ينطق به اللسان فيكون استماله .

بلسانه إثارة لتلك الأنوار فإن تلك الأنوار إنما غابت لما جاءت به النفس بمنزلة
جمرة غابت في رماد فإذا أثرتها تالطت فاحتوى البيت فأضاء . فهذه السكيات إذا
استعملها بالنطق فقد أثارها فتوقدت بالإثارة .

فالتناس في هذه المقالة بهذه السكيات على ثلاثة أصناف :

١ — وصنف منهم ليس لهم من المقالة إلا الإيمان به وإبراز الحروف بالهوت
فهم أسجاء كسائر الجوارح يأخذون الأجر بذلك التمسب الذي أعب اللسان
وليس له مرتبة التفضل الذي فضل على سائر الجوارح .

٢ — وصنف آخر لهم من هذا المقال علم مثير تستفيد بذلك فعمل قلوبهم فهم
الذين قد أثاروا البقرة حتى استنباتت وتوقدت . وبغور العلم توقدت البقرة
وتاهبت ففهم الذين بذروا بساتين الجنة وغرسوا أشجارها .

٣ — وصنف ثالث لهم من هذا المقال علم واصلهم لإشراق بطلع ذلك الإشراق
بقلوبهم على مدخل العلم الذي منه جرى هذا العلم حتى ينطقوا بها عن روية وبهيرة ،
فهم الذين ازدهرت بساتين الجنان لتماثلهم وفاحت رياح ياسينها ووردها بألوان
الطيب . ومن هذا الصنف خاصة الله تعالى ، فهم أعلام هذا الصنف وسادتهم
أشرفت قلوبهم فدام الإشراق حتى مدت أعينهم إلى نبع العلم الذي تمدن ها هنا
فرق بقلوبهم من المدن إلى النبع الذي منه بدأ — أولئك خاصة الله — أولئك
الذين إذا نطقوا بهذه السكيات ازدهرت بساتين الله التي هي مرعى أولياء الله بين
يديه في ملك أئمة قبالة وجهه . بهم يدفع الله عن أهل الأرض — وبهم يسقون —
وبهم يفتح باب الرحمة على الموحدين . أولئك أهل فرج الله وموضع نظره من الله .
ولذلك ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يحقق هذا .

حدثنا بذلك مهدي بن عامر حدثنا الحسين بن حازم عن أبي حاجب عن زيد
ابن وهب عن أبي موسى الأشعري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ونظر
(١١ — مقاصد الصلاة)

إلى جبل أحد فقال : « إن رجلا في أمتي : الحرف الواحد من تسبيحه أنقل من هذا الجبل » .

وحدثنا قتيبة بن سعيد عن رفاع بن يحيى بن عبد الله بن رفاع ابن رافع عن عم أبيه معاذ بن رفاع عن أبيه قال : « صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فمطست فقلت الحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه كما يحب ربنا ويرضى » فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف . فقال : من التـكلم في الصلاة ؟ فلم يكلمه أحد . ثم قالها ثانية فقال رفاع : أنا يا رسول الله ، فقال كيف قلت ؟ قال قلت : الحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه كما يحب ربنا ويرضى . فقال النبي عليه السلام : والذي نفسي بيده لقد ابعدتها بضع وثلاثون ملسكا أيهم يصمد بها » .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فإنما ابتدوها الملائكة لعظم ما رأوا في تلك الكلمات من الأنوار من قائلها .

حدثنا عبيد الله بن أبي زياد القطواني حدثنا سهار حدثنا عبد الواحد بن زياد عن عبد الرحمن بن إسحاق عن القاسم بن عبد الرحمن عن أبيه عن ابن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لقيت إبراهيم في السماء السابعة ليلة أسرى بي فقال لي يا محمد — أقرئ أمتك السلام وأخبرهم أن الجنة قيعان وأن ماءها عذب وتربتها طيبة وأن غراسها قول « سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله » .

حدثنا الفضل بن محمد حدثنا عمران بن بكار الحمصي عن بكر بن خديس حدثنا أبو عبد الرحمن بن أنس عن عبد الرحمن بن غنم عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما : « أيها الناس أكثروا من ذكر الله على كل حال فإنه ليس من عمل أحب إلى الله ولا أنجى للعبد من كل سنة في الدنيا والآخرة من ذكر الله قال قائل يا رسول الله : ولا الجهاد في سبيل الله ؟ قال لولا ذكر الله لم يأمر الله

بالجهاد في سبيله . ولو أن الناس اجتمعوا على ما أمروا به من ذكر الله لما كتب الجهاد عليهم . وإن ذكر الله لا يمنعكم من الجهاد في سبيله ولكنه عون لكم : فقولوا لا إله إلا الله وقولوا الله أكبر والحمد لله وسبحان الله ولا حول ولا قوة إلا بالله ، فإنهم خمس لا يمدلن شيء عليهن فطر الله ملائكته ومن أجلهن رفع الله سماواته ودحى^(١) أرضه وجبل إنسه وجننه وفرض عليهم فرائضه ولا يقبل الله ذكره إلا بمن طهر قلبه . فأكرموا الله أن يرى مقكم ما نهاكم عنه قد أثر ذلك عندكم . فقالوا يا رسول الله فإن ذكر الله لا يكفي عن الجهاد في سبيله قال ولا الجهاد يكفي عن ذكر الله . وإنما الجهاد شعبة من شعب ذكر الله فطوبى لمن أكثر في الجهاد من ذكر الله . كل كلمة « الله » بسبعين ألف حسنة وكل حسنة بمشر أمثالها وعدد الله من المزيدي ما لا يحصى ، قالوا يا رسول الله . والنفقة على حسب ذلك قال نعم . قالوا يا رسول الله فإن ذكر الله أهون العمل قال إن الله الكريم إنما افترض على العباد أهون العمل فأبى أكثر الناس إلا كفورا ، فلما لم يقبلوا رحمة الله أمر الله بجهادهم فاشتد الجلاء على المؤمنين وجعل الله لهم العاقبة وجعل النعمة على الكافرين .

قال عبد الرحمن : فقلت لمعاذ رضى الله عنه : إن الله إنما ذكر النفقة في سبيله في القرآن سبعائة . قال قل فهمك : إنما ذلك إذا أنفقوها وهم مقيمون في أهاليهم غير غزاة .

حدثنا محمد بن حسين حدثنا عروة بن إبراهيم عن أبي الهيثم السجزي عن أبي عبد الرحمن عن هبادة عن ابن عمر عن معاذ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثله إلا أنه قال بدل قوله « لا حول ولا قوة إلا بالله » قولوا تبارك الله .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فأنبأك رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث

أن عظم ثمرة هذه الكلمات وسلطانها لمن طهر قلبه . وطهارة القلب لهذا
الصفحة الثالث .

والقبول على وجهين : ١ - أحدهما أن يقبل من العبد ذكره وسائر أعماله
في الوقت الذي يعمل . فإذا عرض عليه قبله لأنه خرج من قلب طاهر

٢ - والقبول الآخر يوم الجزاء . فهذا الأهل التخليط خرج الذكر منهم
والأعمال من جوارحهم من صدر دنس وقلب كدر فأخر عرضه على الله ووضع
في الخزان إلى يوم الجزاء يحصل ما في الصدر إذا بلغت الأسرار فجعل الله هذه
الكلمات الخمس غيائماً للموحدين ومداً للمصرفة كلما أورد العدو عليهم ما يقطع
من تكدير توحيدهم وتأييسه عليهم صفوهم - كشيءوا عليه تليسه بهذه الكلمات
حتى يبقى توحيدهم صافياً . وإن هذا القدر قد أعلى ما يضل به الآدميين^(١)
وبغويهم وقال في تغزله فيما يحكى عن قول العدو « رب بما أغويتني لأزيننَّ لهم
في الأرض ولأغوينهم أجمعين ، إلا عبادة ربهم المخلصين^(٢) » فإنما صاروا مخلصين
بهذه الكلمات الخمس فأوفرهم حظاً من العقل بمقالة هذه الكلمات أبرؤهم من
غوايته وأزهم توحيداً وأصفاهم .

روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « الإيمان حلونزه فترهوه » .
حدثنا بذلك عياد عن يعقوب الأمدهي حدثني السري عن عبد الله بن زياد
ابن المفذر عن أبي جعفر محمد بن علي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

حدثنا عمر بن أبي عمر عن عتبة بن الرض عن إسماعيل بن عياش عن أبي
بكر المذلي عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده ، قالت يارسول الله أوصني بوصية
قصيرة قال منها : « قال : لا تنضب فإن النضب يفسد الإيمان كما يفسد الصبر المصل

(١) في الأصل « الآدمي » بالأفراد .

(٢) الآيتان ٣٩ ، ٤٠ سورة الحجر ..

فقد أعلمك أن مرارة الغضب تذهب بحلاوة الإيمان فففسده عليك .

وقال في تنزيهه فيما يحكى من العذو من قوله « لَأَحْتَنِكَنَّ ذَرْيَتَهُ إِلَّا قَلِيلًا »
قال اذهب فمن تبعك منهم فإن جهنم جزاؤكم جزاءاً موفوراً ، واستعزز من استطعت
منهم بصوتك وأجاب عليهم بخيلك ورجلك ^(١) ، فلولا أنه أعطى في صوته
شيئاً تسمى القلوب حلاوته ما استعزز أحداً بصوته ولا أجابه . فإنما صوت الله شركه
من الأولئان حتى أجابوه لما خالص إليهم من حلاوة الصوت وكذلك كل معرفة
ومرارة فيه حلاوة ذلك الصوت فإنما أجابوه إلى ذلك لما خلصت إلى نفوسهم
من تلك الحلاوة التي ركبت في الآدميين . وكان الأصل واحداً فاختلفت الحلاوات
وهاجت الأفراس . ثم قال في آخر الآية « إن عبادى ليس لك عليهم سلطان
وكنى بربك وكيلاً » ^(٢) فإنما يتوكل الله لمن توكل عليه واتخذ وكيلاً . فإنما حسم
باب سلطان العذو من كان تعلقه بالله وتبطل إليه تبهلاً .

وأول أسماء الرب هو « الله » ومبتدأ أسمائه هو الله . فإذا صارت القلوب
إلى الله وانقطعت من الخلق ولحت به ولحت عن الخلق فصارت الأسماء كلها له
مستنبذة لأن الأسماء خرجت من اسمه ^(٣) « الله » ألا ترى إلى قوله « والله الأسماء
الحسنى فادعوه بها » فنسب الأسماء الحسنى إلى اسم الله . ثم قال : « وذروا الذين
يلحدون في أسمائه سيجزون ما كانوا يعملون » ^(٤)
وللحد على صنفين :

١ — الملحد إلحاداً إلى شرك الخوض الذى انحلت العقدة به .

٢ — وملحد إلحاداً إلى شرك الأسباب الذى يوهى عرى التوحيد ويرضى أطنابه

(١) الآيات ٦٢ ، ٦٣ ، ٦٤ من سورة الإسراء

(٢) الآية ٦٥ من سورة الإسراء

(٣) هكذا في الأصل : « ولعلها من اسم الله » .

(٤) الآية ١٨٠ من سورة الأعراف

فَأَمَرَ اللَّهُ أَنْ يَنْقَطِعَ إِلَيْهِ بِذِكْرِ هَذَا الْإِسْمِ حَيْثُ قَالَ: «وَإِذَا كَرِهْتَ اسْمَ رَبِّكَ»^(١) فَأَمَرَ الرَّبُّ هُوَ اللَّهُ ثُمَّ قَالَ: «وَتَبْتَغِ إِلَهَ تَبَعِيلاً، رَبَّ لِلْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا»^(٢) فَمَهَذَا لِمَنْ عَقَلَ تَحْرِيرَ النَّفْسِ وَهَتَّقَ مِنْ رِقِّهَا فَإِذَا عَقَلَ الْعَبْدُ اللَّهَ وَلَهُ إِلَهٌ . وَإِذَا عَقَلَ رَبَّهُ اسْتَعْنَى بِهِ مِنْ جَمِيعِ الْأَشْيَاءِ فَتَجِدُهُ حِينَئِذٍ غَنِيًّا وَلَهُمَا^(٣) فَالْعَدُوُّ قَدْ أَخَذَ مِنْ رَبِّهِ أَسْلَحَتَهُ الَّتِي يَحَارِبُ بِهَا بَنَى آدَمَ وَبَنَتْهُمْ وَهِيَ^(٤) ، الزَّيْنَةُ وَالْفَرَحُ وَالْحَلَاوَةُ وَالنَّفْعَةُ بِالْكِبَرِ وَالغَضَبُ وَالْهَمَزُ^(٥) وَالْفَنَنَةُ^(٦) فَالْفَنَنَةُ فِي الشَّهْوَةِ وَالْمَنَى . وَالْفَرَحُ فِي الزَّيْنَةِ . فَإِذَا أَوْرَدَهَا عَلَى الصَّدْرِ فَتَأْدَى ذَلِكَ مِنَ الصَّدْرِ إِلَى الْخِزَانَةِ غَابَتِ الْأَنْوَارُ بِمَنْزِلَةِ الشَّمْسِ الَّتِي تَغِيبُ مَرَّةً فِي السَّحَابِ وَمَرَّةً فِي الْكُفُوفِ . فَإِذَا جَاءَ الْكِبَرُ انْكَسَفَتِ الْأَنْوَارُ . وَإِذَا جَاءَتِ الزَّيْنَةُ وَالْأَفْرَاحُ غَابَتِ فِي السَّحَابِ الْمَظْلَمَةِ الْمُتَرَاكِمَةِ فَعِنْدَهَا يَحْدُثُ سُوءُ الظَّنِّ بِاللَّهِ وَالْجَهْلُ بِاللَّهِ وَالتَّهْمَةُ لِلَّهِ وَالتَّمَلُّكُ وَالْإِفْتِدَارُ عَلَى تَدْيِيرِ اللَّهِ وَالسَّخَطُ لِحُكْمِ اللَّهِ وَالْإِعْرَاضُ عَنْ مَوَاطِئِ اللَّهِ وَالتَّهَانُ بِمُجَاوِزَةِ حُدُودِ اللَّهِ ، وَالاسْتِخْفَافُ بِوَعْدِ اللَّهِ وَوَعْدِهِ .

فَسُوءُ الظَّنِّ بِاللَّهِ يُوْدِي بِالْعَبْدِ إِلَى التَّمَلُّكِ بِالْخُلُوقِ وَاتِّخَاذِهِمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَتَّى يَفْضُبَ لِنَفْسِهِ الْخُلُوقَ وَيَرْضَى لِرِضَائِهِ وَيَكُونُ عَبْدًا مِنْ عِبِيدِهِ . إِنْ صَرَفَهُ عَنْ طَاعَتِهِ أَنْصَرَفَ لِتَبَاعَا لِهَوَاهُ . وَإِنْ حَمَلَهُ عَلَى مَعْصِيَةِ ارْتِكَابِهَا لِتَبَاعَا لِهَوَاهُ وَابْتِغَاءَ لِمَرْضَاتِهِ .

وَمَنْ الْجَهْلُ بِاللَّهِ أَنْ يَعْجَبَ بِطَاعَتِهِ وَيَعْمَلَ بِرَأْيِ رَأَاهُ مِنْ نَفْسِهِ وَيَتَعَظَّمُ بِذَلِكَ عَلَى خَلْقِهِ وَيُزَيِّرُ عَلَى أَهْلِ الْعَامِيِّ وَيَحْقِرُهُمْ وَلَا يَرْحَمُهُمْ وَيَمَيِّزُهُمْ وَيَمُنُّ عَلَى اللَّهِ بِعَمَلِهِ . وَيَتَكَبَّرُ فِي نَفْسِهِ .

(١) الْآيَةُ ٨ مِنْ سُورَةِ الزَّمَلِ

(٢) الْآيَةُ ٨ ، ٩ مِنْ سُورَةِ الزَّمَلِ

(٣) الْأَصْلُ وَهُوَ

(٤) الْهَمَزُ هُوَ الْغَمَزُ

(٥) الْفَنَنَةُ هِيَ مَا يَنْفَخُهُ الْمَصْدُورُ مِنْ فِيهِ .

ومن التهمة لله : أن يتخير على الله الأحوال ويزيف تدبيره ويختار لنفسه ويتمنى لها، فهو مشغول القلب أبداً فيما يكون وما يكون . وفي الاحتيال لما يكون وما لا يكون طمعا للوصول إلى نهيمته ومراده فهو معذب الروح مكدر القلب مكهور النفس .

ومن التملك والاعتدار على تدبير الله أن يكابد الأمور ويتحير فيها ويدفعها بما أعطى من القوة . ثم لا يلتفت إلى رضا الله ولا إلى سخطه .

ومن التسخط لحكم الله أن يحسد الناس على فضل الله إليهم ولا يتهاى بما أعطى . فعينه مادة^(١) إلى ما أعطى غيره ومعرضة عما أعطى . لاه^(٢) عن شكره . باغ^(٣) لإفساد تدبير الله في عباده . مضاد لقضاء الله .

ومن الإعراض عن مواعظ الله : خراب القلب وإهمال النفس .

ومن التهاون بمجاوزة الحدود : التردى في النار .

ومن الاستخفاف بوعد الله ووعيده : حرمان الوعد والمصير إلى الوعيد — وانتكاس القلب في الظلمات واستيلاء النفس على صاحبها .

فهذه الأشياء إذا حلت بالعبد نخلصت إلى قلبه ذابت هذه الكنوز في تلك القبيبة ، لأنها وقعت في سجن مظلم فتغيب أولا ثم تذوب حتى تذهب ويبقى العمود — عمود الوحيد — في وسط القلب . فلولوا ذلك العمود لانهدم البيت فإذا انهدم سقط بالأرض .

وقلب المؤمن منتصب منبسط بين يدي الله . وقلب الكافر ساقط منكوس . فهذا القلب الذي وصفنا إذا ذابت الكنوز منه لحرارة ما أتت به النفس

(١) هكذا في الأصل ولعلها « ممدودة »

(٢) « لكن في الأصل لاهي »

(٣) لكن في الأصل « باغى »

بقى العمود والقلب قائم بعد . ولكنه سقيم ودام العبد على هذا فهو على خطر عظيم لا يؤمن أن يذوب هذا العمود أيضاً حتى ينكسر فيساقط القلب على وجهه منكوساً فيصير من الكافرين ، لأن الكفور لنعم الله إذا استمر في كفرانه : أذاه ذلك إلى الكفر الأعظم ، لأن الكفران مشتق من الكفر . والكفران من نعم الدين والدنيا . والكفر من رأس النعم وهو التوحيد . فإذا أهلك العبد في الكفران فتهتاه إلى الكفر : كالذي ينحدر من رأس الجبل فلا يزال في التردى يتعلق بشيء ثم يتردى حتى يصير إلى سفح الجبل ثم يضطرب فإذا هو بالأرض ملقى قد زایل الجبل ونحلى منه .

فهذه الكلمات الخمس غياث ومدد لحرب الله فإذا أورد العدو شيئاً مما ذكرنا وتآذى ذلك الوارد على الصدر إلى القلب فكأنه اختلس من القلب شيئاً من الكفور لأنه قد أتى بما طمسه وغيبه عن العبد وأذهب عن نفسه وقوته فتكلم العبد بهذه الكلمات ليلاً المكان الذي خلا بالاختلاس فيضئ ذلك المكان ويستنير ويشرق ممن علم علم الوحيد والإسفاضة لمن علمه علم الإنارة برفاعة العقل والإشراق الملاحطين إلى المعادن والشماع للخاصة — كل على قدره يطغى ويرد ما أورده العدو ويبطله فيمود كما كان .

- ١ — فبالإضاعة : يكتب للعبد أجر كسائر الجوارح وتطيب نفسه وتنسج .
- ٢ — وبالإسفاضة : يكتب له أجر على الضعف بتمهاته ويرد ما جاء به العدو ويظهر البيت .

٣ — وبالإشراق : يكتب له الأجر على الأضفاف الكثيرة الذي ذكره الله في تنزيله الذي لا يحاط بعلمه من قوله « فيضاهفه له أضفافا كثيرة ^(١) » والكثير من الله لا يحصى .

٤— وبالشعاع : يكتب له مقالته وتملاً الخزان ويمتلئ منه الفحص بين يدي الله ولا تدركه الحفظة .

وذلك مثل ما روى . حدثنا بذلك أبي حدثنا بذلك ثابت بن محمد الزاهد حدثنا محمد بن إبان عن هشام بن الغزالي عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان قال قال داود صلى الله عليه وسلم : يارب كيف لي أن أؤدي شكر ما أنعمت عليّ ؟ قال قل يا داود : الحمد لله كما ينبغي لكرم وجهه ورجى وعز جلاله زاد غيره « ونور كبريائه » قال فقالها فأوحى الله إليه يا داود لقد أنعمت بالكتاب

حدثنا الفتح مولى غالب بن هلال عن أبي غالب حدثنا غالب بن هلال عن محمد بن الفضل بن عطية عن عبد الله بن لاحق عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس قال : « قال داود النبي — صلى الله عليه وسلم — في دعائه : الحمد لله كما ينبغي لكرم وجهه وعز جلاله . قال فأوحى الله إليه أن يا داود لقد أنعمت باللائكة بكلامك : قالت اللائكة : يارب كيف نسكتها ؟ : قال : اكتبوها كما قال عبيد »

وروى عن عمرو بن عاصم عن همام بن قتادة عن أنس قال : « صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء رجل منهبر^(١) فدخل في الصلاة فقال : الحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه — فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : أبكم للقاتل كذا وكذا — فقام رجل فقال أنا يا رسول الله فقال رأيت اثني عشر ملكاً ابتدروا أيهم يصعد بها إلى الله فصعدوا بها . فقال الله تبارك اسمه واكتبوها كما قال عبيد » .

وحدثنا قيس بن نصر الأسدي في حديث له ذكره قال : حج رجل فقال في المسجد الحرام « ياهو يا من لا هو إلا هو أغفر له » . ثم مضى عام^(٢) . فنجح

(١) منقطع النفس من الإعياء وهو التكليف فوق الطاعة

(٢) في الأصل « عاماً »

عاما قابل فصار إلى ذلك المكان في المسجد فقال هذه الكلمة فنودى يا عبد الله إن الحفظة كانت تكتب مقاتلك من يوم قلبها إلى هذا العام إلى هذه الساعة . فأهل الإنارة والشعاع يملأون زوايا البيت — أعنى القلب — بهذه الكلمات — ما وهى وخلا من الكفور ولذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« جددوا إيمانكم : قالوا بماذا يا رسول الله ؟ قال بلا إله إلا الله »

قال أبو عبد الله رحمه الله : حدثنا الحسين بن هلى العجلي حدثنا عامر بن محمد القمزي حدثنا مبارك بن حسان عن عيسى بن المغيرة الحرامى عن أبى بكر الصديق رضى الله عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كفارة أحداثنا فقال لا إلا إلا الله .

قال أبو عبد الله رحمه الله : فهذه الكلمات الخمس غياث ومدد للعبيد من الله .
١ — فسبحان الله ينزهه عما خلق .

٢ — وبالحمد يؤدى شكر ما خلق .

٣ — وبالتهليل يعلق قلبه بألوهيته تنزيها وطهارة من علائق النفس .

٤ — وبالتكبير يذل له ذلة التراب الذى منه بدأ .

■ — وبتبارك الله ينفي الشرك .

٦ — وبلا حول يتبرأ من محاربة حق الله .

فجمل هذا كله في فعل سمى الفعل بالصلاة لاتصاله بين يدي ربه كاصطلاك

بالنار . فإذا وقفت إليها خلص إليك حرها فدفنت بها . فكذلك الصلاة من دخلها فقد دخل دار الله فوصل إليه من قربه ما يحى به ويطهر به . وبالعبد حاجة إلى الطهارة والحياة . فبالحياة يقوى على إخلاص العبادة والطهارة يخلص إلى صفاء العمل .

فلا إله إلا الله إثبات المعرفة والمعرفة كنوز والكفور يمتلىء للقلب ويقوى

العمود . فإذا ذهبت الكنوز وهى العمود . فإذا نطق القائل بلا إله إلا الله استقار

الصدر وامتلأ من الإشرار والشعاع، فمندها يجد صاحبها قشعريرة وهو الذى وصف الله تبارك اسمه فى التنزيل فقال « إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم » (١)

فروى عن عائشة رضى الله عنها وأم الدرداء أن الرجل فى القلب من قشعريرة الجلد . حتى قال قائلهم : إني لأعلم متى يستجيب لى : قيل وكهف ذاك ؟ قال إذا وجل القلب وفاضت عيادى واقشعر جلدى فإني أعلم أنه قد استجيب لى .

حدثنا بذلك عبد الله بن أبي زياد حدثنا سيار عن جعفر بن سليمان عن ثابت البناني عن أبي عثمان النهدي .

قال أبو عبد الله رحمه الله : « إنما استدلل بهذه الأحوال على استجابة الدعاء لأن الله تبارك اسمه قال : « ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات » (٢) وشهد فى آية أخرى بأنه مؤمن من قوله « إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم » (٣) فشهد لهم بالإيمان .

وروى عن وهب بن منبه أنه قال : وجدت فرأيت (بياض فى الأصل) (٤) أنه قال هل تدرون من أحب عبادى إلى : الذين (٥) إذا قال لا إله إلا الله اقشعر جلده فذلك الذى أتردد فى وفاته يكره الموت وأنا أكره مساءته .

فلم يبق للنفس ولا للعدو متحرك ، فاطمأنت النفس مع القلب فاستقامت الأركان سترًا . فبلا إله إلا الله يشهد العمود . وبسبحان الله تحمى الكلمة الأولى .

(١) الآية ٢ من سورة الأنفال

(٢) الآية ٢٦ من سورة الشورى

(٣) الآية ٢٠ من سورة الأنفال

(٤) وجد مكان هذه بياض فى الأصل

(٥) هكذا فى الأصل « ولعلها » الذى

وبالحمد لله يكثر الحشو — وبالتكبير يستطيل ويعلو — وتبارك يعلو في الملق .
 فإذا ذكرهن في غير الصلاة فله ما وصفنا — وإذا ذكرهن في الصلاة
 تضاعف درجاته حتى لا يحصى عدد تضعيفها ^(١) . فكذلك الصلاة بمنزلة من صلى
 في الحرم فهو مضاعف على ما سواه من البقاع بمائة ألف درجة فإذا صلى في البيت لم
 يحصى عدد تضعيفه فكذلك الصلاة هي دار الإقبال على المقبلين عليه .

وكذلك جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا يزال الله
 مقبلاً على العبد ما دام العبد في الصلاة » وقال في حديث آخر « إن الله ينصب
 وجهه الكريم المصلى حتى يفرغ من صلاته » .

فالمصدقون إقبالهم في صلاتهم على أفعال الصلاة وتلاوتهم وتسابيحهم
 والصدّيقون إقبالهم على معاني الأفعال ومعاني التلاوة والتسابيح .

وخاصة الله من الصدّيقين : إقبالهم على خالقهم بالمعاني ثم إقبال الله عليهم من
 حيث يقبل العبد عليه .

فإذا انتصب قائماً فإقباله على قيوميته .

فإذا كبر فإقباله على كبريائه . . فإذا نزهه وأثنى عليه فإقباله على سبحات وجهه
 الكريم . فإذا تعوّد فإقباله على ركعه الشديد — فإذا تلا فإقباله على جوده ولطفه ،
 فإذا ركع فإقباله على عظمته ، فإذا سجد فإقباله على اتّعلق به فإذا جثا على ركبتيه
 لتشهد والرغبة فإقباله على صمديته .

فإقباله على قيوميته : ثبت قدمه في مقامه بين يديه . . وإقباله على كبريائه
 يوجب له العفو ويستره برداء الكبرياء فإذا دخل في ذلك الاسترنال محل الاستجابة
 في الدعاء — وإقباله على سبحات وجهه الكريم بقطع عنه علائق النفس —
 وإقباله على ركعه يكتفه — وإقباله على جوده ينال سخاوة النفس .

(١) في الأصل « تضعيفه »

وبإقباله على عظمته يحيا قلبه بملءه بالله فتعظم أماله . وتعلقه بالقدم يؤمنه من عقابه وسلطانة — وبإقباله على صديقه يتحدثى قلبه من الحياة والرحمة ويستغنى عن الأشياء .

فهذه ثمرة الإقبال من خاصة الله على الله تعالى في صلاتهم . فهذا قول رسول الله صلى الله عليه وسلم .

حدثنا عبد الوهاب بن عبد الحكيم الوراق حدثنا هاشم بن القاسم عن بكر بن حنيس عن ليث بن أبي سليم عن زيد بن أرقط عن أبي أمامة ، قال :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ما أذن الله لعبده في شيء من ركعتين يصليهما وإن البر ليدبر فوق رأسه ما دام في صلاته وما تقرب العبد إلى شيء أفضل مما خرج منه — — يعني التمرآن » .

قال أبو عبد الله رحمه الله : — فالبر من هنا : الإقبال من الله على العبد لإقباله عليه من هذه الأشياء التي وصفتها .

حدثنا عمر بن أبي عمر عن أحمد بن صالح النخعي عن عمرو بن الحارث عن رياح عن أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : —

« استكثروا من الباتيات الصالحات . قالوا يا رسول الله ماذا ؟

قال الله . قيل ما الله ؟ قال التسبيح والتحميد والتلهيل والتكبير » .

حدثنا الفضل بن محمد حدثنا موسى بن هاجر الدمشقي حدثنا الوليد بن مسلم حدثني أبو تميم الكلبي عن إبان عن الحسين قال : بنى الإسلام على عشرة أركان :

١ — الإخلاص لله وهو الفطرة .

٢ — والصلاة وهي الملة .

٣ — والزكاة وهي الطهر .

٤ — والصيام وهو الجنة .

٥. — والحج ، وهو الشريعة .
٦. — والجهاد ، وهو العزة .
٧. — والأمر بالمعروف ، وهو الحجة .
٨. — والنهي عن المنكر ، وهو الواقية .
٩. — والطاعة ، وهي العصمة .
١٠. — والجماعة ، وهي الألفة .

انتهى شرح الصلاة من تصنيف الإمام الحكيم أبي عبد الله محمد بن علي الترمذي رحمه الله — واتفق الفراغ منه على يدي علي بن سليمان بن أحمد بن سليمان المرادي الأندلسي . نفعه الله به وجعله من العالمين بما فيه والعاملين بما تضمنه بفضلهم ورحمهم آمين والحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وعلى آله أجمعين ورحم الله من نظر فيه ودعا لسكاته ولوالديه بالمفخرة والرضوان وعم ذلك في حق كافة المسلمين وختم بالصلاة على خاتم النبيين محمد صلى الله عليه وسلم .»

التصويب

الخطأ	الصواب	رقم الصفحة	رقم السطر
معدتها	معدنها	٤	٧
عباة	عبادة	٧	٦
لم يحيينها	لم يحياها	١٢	٦
الرعى	المرعى	١٣	٢
دتبارك	وتبارك	١٣	١١
استوجبوا	استوجبوا	٢٠	٢٠
يثبت	يثبت	٢٢	٧
تجبره	تجبره	٢٣	٦
افترض	افترضها	٢٨	٨
معرضا	معرضا	٣١	٩
وصوته	وصوته	٣٤	١٧
جذبته	جذبته	٣٦	٢
عرفت	عرفت	٣٧	١٠
بك	بك	٣٩	٦
الجارور	الجارود	٣٩	١٠
ن الله	عن الله	٤٠	٨
الذى	الى	٤٠	١٠
رحمه	رحمه الله	٤٠	١١
فانى	فانى	٥٧	٧
محبه	محبة	٥٨	٢
تسمع	نسمع	٥٩	٢١

رقم الصفحة	رقم السطر	الصواب	الخطأ
٦٤	١١	بنور	نور
٦٨	١٠	يمشي	يمش
٧٤	١٤	أقبلوا	أقبلوا
٨٩	١٦	لا تشق	لا تشق
٩٤	٢	غشيت	فشيت
٩٤	٥	جاءل	جاهل
١٠٣	١٦	بمخاطبتك	بمخاطبته
١٠٨	١٨	مصلحهم	مصلحهم
١١٨	٢٠	فماذا يبق	فما يبق
١١٩	١٩	عيسى بن مريم	عيسى ابن مريم
١٢١	١١	الحارث بن عباس	الحارث ابن عباس
١٢١	١٣	نافع بن جبير	نافع ابن جبير
١٢٦	١٣	همام بن يحيى	همام ابن يحيى
١٢٨	٩	الفلو	الفلو
١٣٣	١١	استحق	استحق استحق
١٥٩	٧	منيتهم	فنيتهم

هذه بعض الأخطاء ، وليس من شك في وجود أخطاء أخرى قد تركناها
اعتماداً على فطنة القارئ أو سمواً عنها فنرجو المَعذرة .

